

الصحيفة الفرنسية.. والإساءة لخير البرية



الأسباب الوقائية في السنة النبوية
لظاهرة الغلاء في الأسعار

صلاة الفجر ..
فضلها ووسائل
المحافظة عليها



بين المشروع والممنوع



المحرومون من شفاعة سيد البشر

من أهل الإسلام من سينعم بشفاعة النبي سيد الشفعاء صلى الله عليه وسلم، وللأسف فإن منهم الذي سيدوق الحرمان من هذه الشفاعة!!

عن أبي هريرة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة (الجبانة)، فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأنا إن شاء الله بكم لاحقون، وددت أني قد رأيت إخواننا». قالوا: يا رسول الله، ألسنا إخوانك؟ قال: بل أنتم أصحابي، وإخواننا الذين لم يأتوا بعد، وأنا فرطهم (سابقهم ومتقدمهم) على الحوض. قالوا: يا رسول الله، كيف تعرف من يأتي بعدك من أمتك؟ قال: أرايت لو كان لرجل خيل غر (في وجهها بياض)، محجلة (في أرجلها بياض)، في خيل ذهم بهم (أي مع خيل سود، لا يخالط سوادها لون آخر)، ألا يعرف خيله؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: فإنهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين (بيض الوجوه والأطراف) من أثر الوضوء، وأنا فرطهم (سابقهم ومتقدمهم) على الحوض، فليذاذن رجال (يطردون) عن حوضي كما يذاذ البعير الضال، أناديهم، ألا هلم (تعالوا)، ألا هلم، ألا هلم، فيقال: انهم قد بدلوا (غيروا في الشريعة)، فأقول: فسحقاً، فسحقاً، فسحقاً (أي أبعدكم الله إبعاداً)، رواه مسلم. فهل بعد ذلك نتجراً على سنته؟ جعلنا الله وإياكم من المتمسكين بشريعته، ولا حرماناً وإياكم من شفاعته صلى الله عليه وسلم.

التحرير



فاعلم أنه لا إله إلا الله



صاحبة الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

جمال عبد الرحمن

معاوية محمد هيك

د. مرزوق محمد مرزوق

التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة
ت: ٢٣٩٣٦٥١٧، فاكس: ٢٣٩٣٠٦٦٢

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

رئيس التحرير

GSHATEM@HOTMAIL.COM

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٣٩٣٦٥١٧

ISHTRAK.TAWHEED@YAHOO.COM

المركز العام

هاتف: ٢٣٩١٥٥٦٦-٢٣٩١٥٥٦٦

WWW.ANSARALSONNA.COM

بشرى سارة

تعلن إدارة المجلة عن رغبتها في تفعيل التواصل بينها وبين القراء في كل ما يتعلق بالأمور الشرعية لعرضها على لجنة الفتوى ونشرها بالمجلة على البريد الإلكتروني التالي:

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

تتقدم للتعاون كرتونة كاملة تحتوي على ٤٢ مجلداً
مع مجلات مجلة التوجيه مع ٤٢ سنة كاملة

مفاجأة
كبرى



ثمن النسخة

مصر ٢٠٠ قرشاً ، السعودية ٦ ريالات ،
الامارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠ فلس ، المغرب
دولار أمريكي ، الأردن ٥٠٠ فلس ، قطر
ريالات ، عمان نصف ريال عماني ، أمريكا
دولاران ، أوروبا ٢ يورو

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ٣، جنيهاً بحوالة فورية باسم
مجلة التوحيد ، على مكتب بريد عابدين ،
مع إرسال صورة الحوالة القوية على فاكس
مجلة التوحيد ومرفق بها الاسم والعنوان
ورقم التليفون.

٢- في الخارج ٥٢ دولاراً أو ٠٠١ ريال سعودي
أو ما يعادلها.

ترسل القيمة بسويقت أو بحوالة بنكية
أو شيك على بنك فيصل الإسلامي فرع
القاهرة ، باسم مجلة التوحيد ، أنصار السنة

حساب رقم / ٩٥١٩١
مطبع : مطبعة التجار - الفيوم - مصر

في هذا العدد

- ٢ افتتاحية العدد : د. عبد الله شاكر
- ٦ كلمة التحرير : الصحيفة الفرنسية.. والإساءة لخير البرية
- ١٠ باب التفسير : د. عبد العظيم بدوي
- ١٤ باب الاقتصاد : د. علي السالوس
- ١٧ باب السنة : د. مرزوق محمد مرزوق
- ٢١ درر البحار : علي حشيش
- الأسباب الوقائية لظاهرة الغلاء في الأسعار :
- ٢٣ د. سليمان بن صالح الثنيان
- ٢٧ منبر الحرمين : د. سعود بن إبراهيم الشريم
- ٣١ دراسات قرآنية : مصطفى البصرياتي
- ٣٤ وقفات مع مفاهيم في كتاب الله : م. عاطف التاجوري
- ٣٦ واحة التوحيد : علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية : متولي البراجيلي
- ٤٢ باب العقيدة : د. عبد الله شاكر
- ٤٦ باب الفقه : د. حمدي طه
- ٤٩ باب السيرة : جمال عبد الرحمن
- ٥٣ القرآن العظيم وأثره في بعث الأمة : أحمد صلاح
- ٥٧ قرائن اللفظ : د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ تحذير الداعية من القصص الواهية : علي حشيش
- ٦٤ التكييف الفقهي لبذل الخلو : د. خالد بن عبد الله السليمان
- صلاة الفجر.. فضلها ووسائل المحافظة عليها :
- ٦٨ عبد العزيز مصطفى الشامي
- ٧١ باب الفتاوى : اللجنة الدائمة للإفتاء بالسعودية



٨٥٥ جنيه شمع الكبريتية للأشهاد والتهنئات والمناسبات داخل
مصر و٢٦٥ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن .

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

الحمد لله، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه وبعد.

فقد بينت في العدد الماضي ضرورة التمسك بالنصوص الشرعية، وذكرت ما سمح به المقام من أدلة قرآنية ونبوية حول هذا الموضوع، وزيادة في البيان أقول، إن الصحابة والتابعين- رضوان الله عليهم- تلقوا القرآن الكريم والسنة النبوية بالانقياد والتسليم، ولقد ضرب الصحابة رضوان الله عليهم أروع الأمثلة وأصدقها في المبادرة والمصارعة إلى امتثال نصوص الشرع، والوقوف عندها، والغضب عند مخالفتها وانتهاكها، وحرصهم وتعظيمهم للنص لم يكن مقصوراً على ما كان واجباً فحسب، بل تعدى ذلك إلى المستحبات، وهذه بعض المواقف المؤيدة لذلك:

لما برأ الله أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها من خبر الإهك الذي اتهمها به المنافقون، قال أبو بكر رضي الله عنه- وكان ينفق على مسطح- أحد الذين خاضوا في هذا الأمر، «والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال، هأنزل الله، ولا يأتي أولاً الفضل منك والسمع أن يؤتى أولي القربى والتسكين والتنجيز في سبيل الله وليتموا وليسمعوا ألا يخبروا أن يغير الله لكز والله قدير رجم» (النور: ٢٢). قال أبو بكر: بلى والله، إني أحب أن يغير الله لي، فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه، وقال: والله لا أنزعها منه أبداً. (البخاري، ٤٧٥٠).

فتأمل أيها المسلم هذا الموقف من الصديق، وسرعة رجوعه من قوله استجابة لما أنزل الله في كتابه، ولم يكن عمر القاروق رضي الله عنه بأقل من أبي بكر في هذا، وكان وقافاً عند كتاب الله ولا يتجاوز، قال ابن عباس رضي الله عنه: قدم عيينة بن حصين بن حذيفة فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس، وكان من النفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولاً كانوا أو شباناً، فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجه عند هذا الأمير، فاستأذن لي عليه، قال: سأستأذن لك عليه، قال ابن عباس: فاستأذن الحر لعيينة، فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: إيه يا ابن الخطاب، هو الله ما تعطينا الجزل، ولا تحكم بيننا بالعدل، فغضب عمر حتى هم به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى قال لتبیه صلى الله عليه وسلم، **عَلَى النَّبِيِّ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ** (الأعراف: ١٩٩)، وإن هذا من الجاهلين، والله ما جاوزها عمر حين تلاها، وكان وقافاً عند كتاب الله. (البخاري، ٤٦٤٢).

وكان الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين يمتثلون النص الشرعي حتى ولو لم يعلموا الحكمة التي شرع من أجلها، والدليل على ذلك أن عمر رضي الله عنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله، وقال: «إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك». (البخاري، ١٥٩٧، ومسلم، ١٢٧٠).



هداية البشرية في التسليم للنصوص الشرعية

بقله الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجشي

www.sonna_banha.com

أراد الخادوق حمر رضي
الله عنه بتسميته الحجر
الأسود اتباع الرسول
صلى الله عليه وسلم،
وأطلق في ذات الوقت أنه
لا يتكلم الحجر لأنه لا
يخبر ولا ينفع.

النَّظَرُ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ عَلَى صَلَاتِي أَقْبَلَ إِلَيَّ، وَإِذَا تَفَتَّ
نَحْوَهُ أَعْرَضَ عَنِّي.

حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَيَّ ذَلِكَ مِنْ جَفْوَةِ النَّاسِ مَشَيْتُ حَتَّى
تَسَوَّرْتُ جِدَارَ حَائِطِ أَبِي قَتَادَةَ وَهُوَ ابْنُ عَمِّي وَأَحَبُّ
النَّاسِ إِلَيَّ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَوَاللَّهِ مَا رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ،
فَقُلْتُ، يَا أَبَا قَتَادَةَ أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُنِي أَحَبُّ إِلَيَّ
وَرَسُولُهُ؟ فَسَكَتَ فَعُدْتُ لَهُ فَهَشَدْتُهُ فَسَكَتَ فَعُدْتُ لَهُ
فَهَشَدْتُهُ فَقَالَ، اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. فَفَاضَتْ عَيْنَايَ
وَقَوَّيْتُ حَتَّى تَسَوَّرْتُ الْجِدَارَ.

قَالَ، فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي بِسُوقِ الْمَدِينَةِ إِذَا نَبْطُئِي مِنْ
أَنْبَاطِ أَهْلِ الشَّامِ مِمَّنْ قَدِمَ بِالطَّعَامِ يَبِيعُهُ بِالْمَدِينَةِ
يَقُولُ مَنْ يَدُلُّ عَلَى كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَطْفُكَ النَّاسَ
يُشِيرُونَ لَهُ حَتَّى إِذَا جَاءَنِي دَفَعَ إِلَيَّ كِتَابًا مِنْ مَلِكٍ
عَسَانٍ فَإِذَا فِيهِ، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّهُ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّ صَاحِبَكَ
قَدْ جَفَاكَ، وَلَمْ يَجْعَلْكَ اللَّهُ بِدَارِ هَوَانٍ وَلَا مُضِيعَةً
فَالْحَقُّ بِنَا نَوَاسِكَ، فَقُلْتُ لَمَّا قَرَأْتُهَا، وَهَذَا أَيْضًا مِنْ
الْبَلَاءِ، فَتَيَمَّمْتُ بِهَا التَّوَضُّعَ فَسَجَدْتُ بِهَا.

حَتَّى إِذَا مَضَتْ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً مِنَ الْخَمْسِينَ إِذَا رَسُولُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فَقَالَ، إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْتَزَلَ أَمْرَاتِكَ،
فَقُلْتُ، أَطْلُقُهَا أَمْ مَاذَا أَفْعَلُ؟ قَالَ لَا بَلْ اعْتَزَلْهَا وَلَا
تَقْرِبْهَا، وَأَرْسَلَ إِلَيَّ صَاحِبِي مِثْلَ ذَلِكَ فَقُلْتُ، لَا مَزَاتِي
الْحَقِّي بِأَهْلِكَ فَتَكُونِي عَنْدَهُمْ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ فِي هَذَا
الْأَمْرِ. (الْبُخَارِيُّ، ٤٤١٨).

وَفِي هَذِهِ الْقِصَّةِ مِنَ الْمَوَاقِفِ الْعَجِيبَةِ أَيْضًا فِي
التَّسْلِيمِ وَالْإِقْبَادِ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمِنْ

وَقَدْ أَرَادَ عَمْرٌ يَقُولُهُ هَذَا أَنْ يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّ اسْتِلاَمَهُ
لِلْحَجَرِ اتِّبَاعٌ لِفِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ
تَقْدِيرًا لِلْحَجَرِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ
رَحِمَهُ اللَّهُ، «وَبِهِ قَوْلُ عَمْرِو هَذَا التَّسْلِيمُ لِلشَّارِعِ فِي أُمُورِ
الدِّينِ، وَخُسْنُ الْإِتِّبَاعِ فِيهَا لَمْ يَكْشِفْ عَنْ مَعَانِيهَا،
وَهُوَ قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ فِي اتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِيمَا يَفْعَلُهُ وَلَوْ لَمْ يَعْلَمْ الْحِكْمَةُ». (فَتْحُ الْبَارِيِّ
٤٦٣/٣).

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ، صَلَّى بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ، فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ صَلَاتِهِ
خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ، فَلَمَّا رَأَى النَّاسُ ذَلِكَ
خَلَعُوا نَعْلَهُمْ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ، مَا بِالْكُمْ أَتَيْتُمْ
نَعْلَكُمْ؟ قَالُوا، رَأَيْنَاكَ أَتَيْتَ نَعْلَيْكَ فَاتَّقِينَا نَعْلَانَا،
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، إِنْ جَبْرِيلُ أَتَانِي
فَأَخْبِرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدْرًا أَوْ قَالَ أَدَى فَاتَّقِيْتُهُمَا، فَإِذَا جَاءَ
أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فِي نَعْلَيْهِ، فَإِنْ رَأَى فِيهِمَا
قَدْرًا أَوْ قَالَ أَدَى فَلْيَمْسَحْهُمَا وَلْيَصِلْ فِيهِمَا. (أَخْرَجَهُ
أَحْمَدُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ ٦٢/٣، وَالحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، وَقَالَ،
هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ،
وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ ٢٦١/١).

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ
رَجُلٍ فَتَزَعَهُ فَطَرَحَهُ، وَقَالَ، «يَعْمَدُ أَحَدُكُمْ إِلَى جُمْرَةٍ
مِنْ نَارٍ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ». فَقِيلَ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، خَذْ خَاتَمَكَ انْتَفِعْ بِهِ،
قَالَ، لَا، وَاللَّهِ لَا أَخْذُهُ أَبَدًا وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (مُسْلِمٌ، ٢٠٩٠).

وَفِي قِصَّةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، وَمُرَارَةِ بْنِ رِبِيعِ الْعَمَرِيِّ،
وَهَالِلِ بْنِ أُمَيَّةِ الْوَاقِفِيِّ، وَهُمْ الثَّلَاثَةُ الَّذِينَ تَخَلَّفُوا
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ،
وَفِي قِصَّتِهِمْ أَصْدَقُ مَعَانِي الطَّاعَةِ وَالْإِسْتِجَابَةِ لِلرَّسُولِ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَقِصَّتُهُمْ طَوِيلَةٌ أَكْتَفَى هُنَا
بِذِكْرِ بَعْضِ مَوَاقِفِهِا، وَمِنْ ذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ، «وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كَلَامِنَا
نَحْنُ الثَّلَاثَةُ مِنْ بَيْنِ مَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُ، فَاجْتَنَبْنَا النَّاسَ
وَتَقَيَّرُوا بَيْنَنَا حَتَّى تَنَكَّرْتُ فِي نَفْسِي الْأَرْضَ فَمَا هِيَ الَّتِي
أَعْرِفُ فَلَبِثْنَا عَلَى ذَلِكَ خَمْسِينَ لَيْلَةً، فَأَمَّا صَاحِبَايَ
فَاسْتَكْنَا وَقَعَدَا فِي بُيُوتِهِمَا يَتَكَيَّانِ وَأَمَّا أَنَا فَكُنْتُ
أَشْبَ النُّقُومِ وَأَجْلَدَهُمْ، فَكُنْتُ أَخْرَجَ فَاشْهَدُ الصَّلَاةَ مَعَ
الْمُسْلِمِينَ وَأَطُوفُ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَكْلُمُنِي أَحَدٌ وَآتَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي
مَجْلِسِهِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَهَاقُولُ فِي نَفْسِي هَلْ حَرَكْتُ شَفْطِيهِ
بِرَدِّ السَّلَامِ عَلَيَّ أَمْ لَا، ثُمَّ أَصْلَى قَرِيبًا مِنْهُ فَاسَارَقَهُ

كان الصحابة رضي الله
عنهم يشكك تكبيرهم
وغضبهم على كل من
عارض النص الشرعي
الشريف برأي أو قياس
أو استحسان.

ما عشت إلا المسجد ..

كما ساق بسنده عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن مغفل أنه قال: «نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحذف، وقال: إنها لا تصطاد صيداً، ولا تنكا عدواً، ولكنها تفقا العين وتكسر السن، فقال رجل لعبد الله بن مغفل، وما بأس بهذا؟ فقال: إني أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول هذا، والله لا أكلمك أبداً..»

ثم علق ابن بطلة على هذه الآثار بقوله: «فاعتبروا يا أولي الأبصار، فشتان بين هؤلاء العقلاء السادة الأبرار الأخيار الذين ملئت قلوبهم بالغيرة على إيمانهم، والشح على أديانهم، وبين زمان أصبحنا فيه وناس نحن منهم وبين ظهرائهم، هذا عبد الله بن مغفل صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيد من ساداتهم يقطع رحمه الله، ويهجر حميمه حين عارضه في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحلف أيضاً على قطيعته وهجرانه، وهو يعلم ما في صلة الأقربين وقطيعه الأهلين..» فيا ليت شعري، كيف حالنا عند الله عز وجل ونحن نلقى أهل الزيف في صباحنا والمساء، يستهزؤون بآيات الله، ويعاندون سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حائدين عنها وملحدين فيها، سلمنا الله وإياكم من الزيف والزلل.. (الإبانة ج ١/ ٢٥٨).

قلت: رحم الله ابن بطلة، وماذا كان يقول لو رأى زماننا اليوم وجهلة من سفهاء الناس يحيدون عن الحق، ويطعنون على السنة، ويسخرون من أهل السنة القابضين على دينهم، وكان الصحابة رضي الله عنهم

ذلك أن أبا قتادة وهو ابن عم كعب وأحب الناس إليه لم يرد عليه السلام ولم يكلمه، وما ذلك إلا لتنفيذ أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، كما يلاحظ أيضاً أن كعباً رضي الله عنه حينما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعتزل زوجته استجاب على الفور، بل وأبلغ من ذلك أنه سأل: أطلقها أم ماذا أفعل؟ ولعل في هذه المواقف عبرة لقوم لم يابها بما جاء عن الله وعن رسوله ومصطفاه صلى الله عليه وسلم.

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «عن أنس بن مالك قال كنت ساقى القوم يوم حرمت الخمر في بيت أبي طلحة وما شربهم إلا الفضيخ البسر والتمر فإذا مناد ينادي فقال أخرج فانظر فخرجت فإذا مناد ينادي ألا إن الخمر قد حرمت قال فجزت في سكك المدينة، فقال لي أبو طلحة: أخرج فاهرقها فهرقتها، فقالوا أو قال بعضهم قتل فلان قتل فلان وهي في بطونهم، فانزل الله عز وجل: «ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات» (مسلم: ١٩٨٠).

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم يشتد تكبيرهم وغضبهم على كل من عارض النص الشرعي برأي، أو قياس، أو استحسان، أو قول أحد من الناس كانتا من كان، ويهجرون من يفعل ذلك، ولا يسوغون غير الانقياد له والتسليم والتلقي بالسمع والطاعة، ولا يخطر على قلوبهم وعقولهم التوقف في قبوله، حتى يشهد له الفعل أو القياس، أو قول فلان وفلان وموافقهم في ذلك كثيرة ومشهورة، ومن ذلك ما أخرجه مسلم في صحيحه: «عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تمنعوا النساء من الخروج إلى المساجد بالليل، فقال ابن لعبد الله بن عمر لا ندعهن يخرجن فيتخذنه ذغلاً، قال: فزيره ابن عمر، وقال: أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول لا ندعهن..» (مسلم: ٤٤٢).

قال النووي رحمه الله: «فيه تعزير المعترض على السنة، والمعارض لها برأيه، وفيه تعزير الوالد لوده وإن كان كبيراً..» (شرح النووي على مسلم ١٦٢/٤).

وقد ساق ابن بطلة بسنده عن الأعرج قال: سمعت أبا سعيد الخدري رضي الله عنه يقول لرجل: أسمعني أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا تتبعوا الدينار بالدينار، والدرهم بالدرهم، إلا مثلاً بمثل، ولا تتبعوا منها عاجلاً بأجل، ثم أنت تفتي بما تفتي - يعني: بما يخالف ذلك -، والله لا يؤويني وإياك

آية الحب الصحيح
والإيمان الصادق: **أَلَا
يُعَلِّمُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ، تَوَلَّى أَحَدٌ وَلَا
رَأَيْهِ وَلَا حَمَلَهُ مِمَّا كَانَ،
فِي أَيِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ.**

وعن خِرَزَادَ الْعَابِدِ، قَالَ: حَدَّثَ أَبُو مُعَاوِيَةَ الرَّشِيدُ بِحَدِيثٍ: «اِحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ رَجُلٌ شَرِيفٌ: فَايْنُ لَقِيَهُ؟ فَقَضِبَ الرَّشِيدُ، وَقَالَ: النَّطْعُ وَالسَّيْفُ، زَنْدِيقٌ يَطْعَنُ فِي الْحَدِيثِ. فَمَا زَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ يَسْكُنُهُ وَيَقُولُ: بَادِرَةٌ مِنْهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! حَتَّى سَكَنَ. (المرجع السابق ج ٢٨٨/٩).

قَالَ أَبُو إِسْمَاعِيلَ الصَّابُونِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعْلَقًا عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ: «هَكَذَا يَنْبَغِي لِلْمَرْءِ أَنْ يَعْقِلَ أَخْبَارَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَقَابِلَهَا بِالْقَبُولِ وَالتَّسْلِيمِ وَالتَّصَدِيقِ، وَيَنْكَرُ أَشَدَّ الْإِنْكَارِ عَلَى مَنْ يَسْلُكُ فِيهَا غَيْرَ هَذَا الطَّرِيقِ الَّذِي سَلَكَهَ هَارُونَ الرَّشِيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَعَ مَنْ اعْتَرَضَ عَلَى الْخَبَرِ الصَّحِيحِ، الَّذِي سَمِعَهُ بِكَيْفٍ، عَلَى طَرِيقِ الْإِنْكَارِ لَهُ، وَالْإِبْتِعَادِ عَنْهُ، وَلَمْ يَتَلَقَّهَ بِالْقَبُولِ، كَمَا يَجِبُ أَنْ يَتَلَقَّى جَمِيعَ مَا وَرَدَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.» (عقيدة السلف وأصحاب الحديث ص ١١٧).

وَقَالَ الْبَرْيَهَارِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: «وَإِذَا سَمِعْتَ الرَّجُلَ يَطْعَنُ عَلَى الْأَثَرِ، وَلَا يَقْبَلُهَا أَوْ يَنْكَرُ شَيْئًا مِنْ أَخْبَارِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّهَمَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَإِنَّهُ رَجُلٌ رَدِيءُ الْمَذْهَبِ وَالْقَوْلِ.» (شرح السنة ص ٣٥). وَهَكَذَا تَتَابَعَتْ كَلِمَةُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَرِّ الْعُصُورِ فِي تَعْظِيمِ النُّصُوصِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْعَمَلِ بِهَا، وَلَقَدْ وَفَّقَ اللَّهُ جَمْعِيَةَ أَنْصَارِ السَّنَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، فَتَمَسَّكَتْ بِالْوَحْيَيْنِ، وَدَعَتِ النَّاسَ إِلَيْهِمَا وَالْعَمَلَ بِهِمَا، بَلْ إِنَّ هَذَا الْأَمْرَ يَأْتِي عَلَى رَأْسِ اهْتِمَامَاتِ الْجَمْعِيَّةِ، وَمَنْ يَرَاجِعُ مَجْلَتِي الْهَدْيِ النَّبَوِيِّ وَالتَّوْحِيدِ يَجِدُ هَذَا الْأَمْرَ ظَاهِرًا لِكُلِّ ذِي عَيْنَيْنِ.

وَأَخْتَمَ هَذَا الْمَقَالَ بِكَلِمَاتٍ مُبَارَكَاتٍ لِأَحَدِ أَعْلَامِ أَنْصَارِ السَّنَةِ وَالَّذِي صَارَ فِيهَا بَعْدَ إِمَامَاتِهِ فِي الْحَرَمِ الْمَكِيِّ الشَّرِيفِ، وَهُوَ الشَّيْخُ عَبْدِ الظَّاهِرِ أَبُو السَّمْحِ، يَقُولُ رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَإِنَّ آيَةَ الْحُبِّ الصَّحِيحِ وَالْإِيمَانِ الصَّادِقِ، أَنْ لَا يَقْدَمَ بَيْنَ يَدَيِ قَوْلِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَدْيِ الصَّحَابَةِ قَوْلُ أَحَدٍ وَلَا رَأْيُهُ، وَلَا عَمَلُهُ، مِمَّا كَانَ، وَفِي أَيِّ زَمَانٍ كَانَ، وَلَا يَجِدُ لَذَّةَ الْعِلْمِ، وَمَتَعَةَ الْبَحْثِ إِلَّا فِي قَوْلِ وَسُنَّةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَدْيِ الصَّحَابَةِ، وَأَنْ يَجِدَ لَغَيْرِ ذَلِكَ فِي نَفْسِهِ مَرَارَةً تَوْذِيحًا، وَطَعْمًا يُوَلِّهُ.» (العدد الأول من مجلة الهدي النبوي ص ٨).

وَأَنْتِي مِنْ هَذَا الْخَتِيرِ الْإِعْلَامِيِّ أَدْعُو الْأُمَّةَ إِلَى التَّصَدِيقِ لِأَقْوَالِ الْجَاهِلِينَ وَانْتِحَالِ الْمُبْطِلِينَ، وَالْمُنَاقَضِينَ لِسُنَّةِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

يَدْرِكُونَ أَهْمِيَّةَ السَّنَةِ وَمَكَانَتَهَا، فَكَانُوا يَتَنَاقَشُونَ عَلَى سَمَاعِ الْحَدِيثِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفِي هَذَا يَقُولُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «كُنْتُ أَنَا وَجَارَتِي مِنَ الْأَنْصَارِ فِي بَنِي أُمَيَّةَ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الْمَدِينَةِ، وَكُنَّا نَتَنَاقَشُ النَّزُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ يَوْمًا، وَأَنْزَلَ يَوْمًا، فَإِذَا نَزَلَتْ جَنَّتُهُ يَخْبِرُ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الْوَحْيِ وَغَيْرِهِ وَإِذَا نَزَلَ هَلَلَ مِثْلُ ذَلِكَ.» (البخاري: ٥١٩١، ومسلم: ١٤٧٩).

كَمَا يَقْطَعُونَ الْأُمِّيَالَ الْكَثِيرَةَ، وَيَتَحَمَّلُونَ الصَّعَابَ فِي الْحَصُولِ عَلَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَعْمَلُونَ بِهِ، كَمَا فِي حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَتَهُ لِأَبِي إِهَابِ بْنِ عَزِيزٍ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عَقْبَةَ وَالتَّتِي تَزَوَّجَ، فَقَالَ لَهَا عَقْبَةُ: مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي، فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ؟ فَفَارَقَهَا عَقْبَةُ وَتَكَتَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ.» (البخاري: ٢٦٤٠). وَلَقَدْ سَارَ أَعْلَامُ الْأُمَّةِ وَعُلَمَاؤُهَا عَلَى مَنَهِجِ الصَّحَابَةِ الْكِرَامِ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِالنُّصُصِ الشَّرْعِيَّةِ وَقَبُولِهِ وَعَدَمِ مَعَارَضَتِهِ، وَمِنْ ذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ الْحَاكِمُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّبْغِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَخَاطِبُ كَهْلًا، فَقَالَ: حَدَّثُونَا عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ حَرْبٍ، فَقَالَ الْكَهْلُ: دَعْنَا مِنْ حَدِيثِنَا، إِلَى مَتَى حَدَّثْنَا وَأَخْبَرْنَا؟ فَقَالَ: يَا هَذَا، لَسْتُ أَشْمُ مِنْ كَلَامِكَ رَانِحَةَ الْإِيمَانِ، وَلَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَدْخُلَ هَذِهِ الدَّارَ، ثُمَّ هَجَرَهُ حَتَّى مَاتَ. (سير أعلام النبلاء ٤٨٥/١٥).



كلمة التحرير

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم، ولي المتقين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، من استنى بسنته اهتدى، ووقاه الله السوء، ومن حاد عن سنته ضل وناله الشر والسوء، أما بعد:

يا بى أنت وأمي يا رسول الله، قالها الأولون من الصحابة والتابعين.. ونقولها إلى يوم الدين؛ دفاعاً عن رسولنا العظيم والمنهج القويم مستوحياً من دين رب العالمين، الذي قال الله عنه في قرانه العظيم: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» (الأنبياء: ١٠٧)، وأمر الله العالمين بالإيمان بما جاء به، والتمسك بسنته فقال: «إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا» (٨٥) لَنُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ، وَنُعَزِّدُهُ وَنُوقِرُّهُ وَنُحِبُّهُ بِصَلَاةٍ (الفتح: ٨-٩)، وطمانته ربه فقال: «إِنَّا أَلَيْنَا بِكَ يَٰمُؤْمِنُوكَ إِنَّمَا يُبَايِعُوكَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قُلُوبُكُم مَّا يَبْتِغُونَ بِهَا نَفْسًا وَلَٰكُم أُجْرٌ مَّا أَقْبَدْتُمْ وَلَٰكُم مَّغْنٌ مِّمَّا كَفَرْتُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ» (الفتح: ١٠٠).

وقد قامت الدنيا ولم تقعد في الأيام الماضية، بسبب عدوان إرهابي مرفوض ومُدان من كل المسلمين - فقد حرمت الشريعة قتل النفس بغير حق - على مجلة «شارلي إبيدو» الفرنسية، التي دأبت على الإساءة للإسلام والمسلمين، ورسولنا الأمين محمد صلى الله عليه وسلم، بالصور والرسوم والمادة التحريرية، واستفزاز مشاعر المسلمين في فرنسا وخارجها، ووقفت دول العالم الإسلامي تدين الاعتداء الأثيم، بينما تستمر الجريدة في وقاحتها واستفزازاتها فتتشر صوراً جديدة ورسوماً أخرى مسيئة لرسولنا الكريم، متحدية للعالم الإسلامي الذي أدان ما حدث، وحسبنا الله ونعم الوكيل!!

الترقب القوي بالإسلام والمسلمين

إن شريعة الإسلام تفرض على كل مسلم أن يجعل مرجعيته كتاب ربه، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، فإله سبحانه وتعالى يقول: «أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْظِعِ الْحَسَنِ وَحَدِّثْهُمْ بِأَلْسِنَةٍ حَسَنَةٍ» (النحل: ١٢٥)، وقال الله تعالى: «وَلِذَا خَاطَبْتَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلْنَا» (الفرقان: ٦٣)، «فَأَمَّا نَبَا نُؤْمِرُ وَأَعْرَضُ عَنِ الشَّاكِرِينَ» (٥) إِنَّا كُنَّا لَمُسْتَهْزِئِينَ (٥) أَلَيْكَ يَمْجَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ» (الحجر: ٩٤-٩٦)، «وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَعْرِضْهُمْ حَتَّىٰ جِيلًا» (الزمل: ١٠)، دون تهويل فلا سلبية ولا استكانة، ولا تخريب ولا

الصحيفة

الفرنسية

والإساءة

لخير البرية

صلى الله عليه وسلم

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم

GSHATEM@HOTMAIL.COM
GSHATEM@HYAHOO.COM

إتلاف!!

إن منهجية الإسلام في التعامل مع الفتن منهجية راشدة، تقوم على الإقناع الحكيم، والإرشاد الرصين، وإقامة البراهين، إfachاماً للخصم من جهة، وتبياناً لحقائق قد تبدو غائبة، وإرساء لقواعد يذخر بها الدين، وعلى رأسها مكارم الأخلاق، «**وَالصَّالِحِينَ الْمَنِيِّ**» **وَالْمُؤْمِنِينَ عَنِ النَّارِ**» (آل عمران: ١٣٤)، ما وسعنا إلى ذلك سبيلاً.

من المعن تأتي التبع

علينا ضبط عواطفنا وردود أفعالنا بميزان الكتاب والسنة، دون أن نبتس بما يفعل الظالمون، فقد تكون جرائمهم البشعة في حق الإسلام والمسلمين، وفي حق الرسول الأمين محمد صلى الله عليه وسلم، بداية الطريق لنصرة الإسلام، وقد تكون أفعالهم الإجرامية، وما يتبعها من أحداث ومن ردود أفعال يبين فيها للمخالفين، بالكلمة والتبيان، والمنطق والبيان، والأفعال، ما يدفع الكثيرين من غير المسلمين للقراءة والبحث عن حقيقة نبينا صلى الله عليه وسلم، وعظمة ديننا الإسلامي الوسطي الحنيف، ومن المؤكد أن العقلاء منهم سوف يدركون زيف ما يروج له هؤلاء المغرضون، وتتكشف أكاذيبهم، فيكون ذلك خيراً وفتحاً للإسلام وسبيلاً لنشر الدعوة، والبعد والتبرؤ من كل فعل يسيء إلى الإسلام، ويجعلنا نتحول من متهمين إلى أصحاب حق!!

وهذه الرسومات التي نشرت على الصفحات السوداء، هي قطعاً لا تمثل شخص رسول الله صلى الله عليه وسلم، بل هي صورة من صور سوداء أملاها عليهم خيالهم الفاسد المريض الذي يسعى للنيل من الإسلام والمسلمين، ورسولنا الحبيب الأمين صلى الله عليه وسلم، لكن عبثاً يحاولون، وعلى أعقابهم سوف يردون!!

الإرهاب ليس له وطن ولا دين

عندما وقعت حادثة الاعتداء على الجريدة الفرنسية مؤخراً، قامت قيامة الغرب والعالم كله، ضد ما أسموه بالإرهاب الإسلامي!! رغم اعتراف البعض من قادتهم، بأن الإرهاب ليس له أرض ولا دين، وأن أي تصرف من أفراد

عابثين ممن ينسبون أنفسهم إلى الإسلام، فالإسلام منهم بريء، ويجرم فعلهم، ويحرم الاعتداء على النفس البشرية المعصومة أياً كان دينها، وقد احتشد الملايين من الفرنسيين، وغيرهم، يتقدمهم قادة أوروبا، في مسيرة هي الأضخم في تاريخ فرنسا، منددين بما يحدث، ومع ذلك رُفعت فيها لافتات وشعارات مسيئة للإسلام والمسلمين، وأعدت الجريدة الخبيثة نشر رسوم أخرى مسيئة لسيد البشرية صلى الله عليه وسلم!!

وتقاضى أصحاب المسيرة عن الإساءة الجديدة الملهية لشاعر مليار ونصف المليار مسلم، ومع أن التحقيقات ما تزال جارية ولم يُعلن شيء عن تفاصيلها، إلا أن التهم- المعدة مسبقاً- قد ألصقت على الفور بالإسلام والمسلمين، وهو دليل على تريض الغرب بالمسلمين وكرهيته لهم، ومحاولة إصاق كل جريمة أو نقيصة بهم وبيداتهم، ورسولهم صلى الله عليه وسلم.

ولنا أن نتساءل: لماذا الكيل بمكيالين؟ ولماذا تزوج المعايير عندهم في قضايا الإرهاب الذي صنعتة أيديهم؟ حكم من شعوب تم إبادتها! وارتكبت ضدها المذابح، وها هي فرنسا تتباكي وتجيّش الجيوش لمقتل اثني عشر فرداً بينهم من هو مسلم وقف يدافع لآخر لحظة عن القتلى من «شارل إبيدو».

وفرنسا نفسها قتلت من المسلمين في الجزائر ما يزيد على المليون مسلم، دون أن يصدر عنها اعتذار حتى الآن، ودموع التماسيح التي يذرفها الغرب والأمريكان، وأحد قادة المسيرة الباريسية المدافع عن الإرهاب، الإرهابي الكبير «نتنياهو» الذي لطخت يدها بدماء مئات الآلاف من المسلمين يتقدم إلى الصف الأول من المسيرة، ملوحاً للجماهير المحتشدة، وكأنه قائد ملهم يُكرم وسط المكرمين، فأين كانت دموع الغرب التي ذرفت على ضحايا «شارل إبيدو» عندما أريد مئات الآلاف من المسلمين في البوسنة

والهرسك، وفلسطين، والعراق، وسوريا، ومسلمي رواندا،

المسلمين بإعادة نشر تلك الرسوم، وذلك قبل صدور هذا العدد بيوم واحد، ولكننا ومع صدور العدد الذي أرادوا به استفزاز مشاعر المسلمين، لا بد أن نصبر برغم الإيلام على التصرفات العنصرية غير الأخلاقية، ومع أن الإساءة لدين الله عز وجل، ولرسوله صلى الله عليه وسلم، أمر لا يمكن السكوت عليه مع أهمية إدراك القواعد الفقهية التي تنظم الرد على تلك الإساءات، فالخطأ لا يعالج بخطأ، والمفسدة لا تدفع بمفسدة أشد، وإن صحيفة «شارلي إيبدو» قد أسهمت بفعاليتها الشنعاء في خلق موجة جديدة من الكراهية داخل المجتمع الفرنسي والغربي بشكل عام، وإن ما تقوم به تلك الصحيفة المأجنة لا يخدم التعايش وحوار الحضارات الذي يسعى المسلمون إليه، مما يُعدّ تطوراً خطيراً مناهضاً للقيم الإنسانية، والحريات والتنوع الثقافي، والتسامح، واحترام حقوق الإنسان!!

ويجب أن تكون رسالتنا للغرب واضحة تمام الوضوح، بأن حرية التعبير لا تعني الإساءة لمعتقدات الآخرين، وأن المنظمات التكفيرية المتطرفة قد نشأت في مراتع الظلم والطغيان والطائفية التي نتجت عن الغزو والاحتلال الأمريكي للعراق، ثم تسليمه لإيران، وما تبع ذلك من السياسات الطائفية، وقبل كل ذلك يجب أن يعلموا أن وجود إسرائيل واحتلالها للأراضي الفلسطينية والعربية وعملياتها الإرهابية ل إبادة شعب فلسطين بصفة مستمرة هي السبب الرئيس أيضاً في تصاعد الغضب والتطرف في المنطقة، والذي إن لم يتم معالجة أسبابه الحقيقية لن يظل محصوراً في نطاق منطقتنا، وإنما سيرتد لهذه الدول الكبرى في عصر دارها، وإنه ما لم يتحقق سلام واستقرار بلداننا، لن ينعم الغرب بالسلام، وهو ما حدث في ١١ سبتمبر، واعتداءات باريس، وما قد يتكرر مجدداً.

اليمن المتطرف في الغرب.. أكثر إرهاباً من

الإرهابيين!!

لم يكن مستغرباً ما حدث في فرنسا من اعتداء وحشي على مقر صحيفة «تشارلي إيبدو»، المثيرة للجدل، إذ دأبت الصحيفة

وأفغانستان، وأفريقيا الوسطى، وباكستان، وفرنسا نفسها التي رفضت إلغاء العدد المسيء لتلك الصحيفة، متعلقة بحرية الرأي، هي التي حاكمت روجيه جارودي لأنه شكك في أعداد الضحايا- يقصدون ضحايا الهولوكست- فهل عدد ضحايا المحرقة النازية مقدس أكثر من قدسية الأنبياء والأديان؟! إنها ازدواجية المعايير والكيل بمكيالين!!

التمادي في العدوان والباطل الميت

وإذا كانت الصحيفة الفرنسية «شارلي إيبدو» قد أعادت نشر سمومها في أول أعدادها بعد الهجوم الذي أودى بحياة عدد من صحفييها، متضمناً رسماً كاركاتورياً جديداً على غلافها للنبي محمد صلى الله عليه وسلم، وتظهر صورة غلاف الصحيفة التي تعرضت من قبل لانتقادات من المسلمين لنشرها رسوماً مسيئة للنبي محمد، عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم، في صورة رجل مغمم يُقصد به أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم، وهو يبكي، وتحت كلمات تقول بالفرنسية، «كل شيء قد غفر»، بينما يمسك بلافتة مدون عليها «أنا شارلي» في إشارة إلى عبارة باتت واضحة ورمزاً يعتبرونه للتضامن مع الصحيفة ضد الهجوم الذي تعرضت له.

وحسب صحيفة «ليبراسيون» التي تستضيف المقر المؤقت لـ «شارلي إيبدو» فإن العدد الذي أصدرته الصحيفة ويحمل الرقم (١١٧٨) ويتكون من ٨ صفحات، ويحمل اسم «عدد الأحياء»، وقد أصدرت الصحيفة منه ثلاثة ملايين نسخة، مقابل ستين ألفاً في المعتاد، على أن يُباع في ٢٥ بلداً، مترجماً إلى ست عشرة لغة مختلفة.

وتشير الإحصائيات غير الرسمية إلى أن المسلمين في فرنسا يقدر عددهم بسبعة ملايين مسلم، وقد دعت أكبر منظماتين إسلاميتين بفرنسا إلى عدم صدور هذا العدد؛ لأنه سيستفز مشاعر

أن عدد المتطرفين اليمينيين في البلاد وصل إلى نحو ٢٢ ألفاً أكثر من ٢٥٪ منهم من النازيين الجدد. كما بلغ عدد الجرائم ضد الأجانب في ولاية ساكسونيا بشرق ألمانيا ١٧٩ حالة عنف ضد الأجانب مقارنة بـ ١٥٢ العام الماضي.

وقد تعمد عدد من الشخصيات الدينية من غير المسلمين حرق نسخ من القرآن. وأشهرهم القس تييري جونز بولاية فلوريدا الأمريكية في ذكرى ١١ سبتمبر. وما حدث من ردود أفعال ساخطة وعنيفة تجاه هذا العمل الاستفزازي لعموم المسلمين!!

كما أن للمذيع الأمريكي «نيل يورتز» الشهير دوراً في هذا الحمق. وتأجيج تلك الأحداث بعد أن شبه المسلمين بـ «الصراصير» يصومون نهار رمضان ويأكلون في الليل!! كما وصف الإسلام بأنه فيروس مميت ينتشر في جميع أنحاء أوروبا والعالم الغربي، مضيفاً: سوف ننتظر طويلاً جداً حتى تطور لقاحاً لنكافحه به..

وقد صرحت المستشارة الألمانية «ميركل» عقب الهجوم على الصحيفة الفرنسية أنه يجب استخدام كل الوسائل المتاحة لدينا لمحاربة العنف وعدم التسامح!! مؤكدة في ذات الوقت أن الإسلام جزء أساس من المجتمع الحديث في ألمانيا. ومن المعروف أن ألمانيا يعيش بها أكثر من أربعة ملايين مسلم معظمهم من أصل تركي. كما أكدت المستشارة الألمانية أنه لا مكان في ألمانيا لمن يدعو إلى عداة المسلمين. ويؤجج مشاعرهم.

وأخيراً وليس آخراً: فإننا نؤكد على أن ديننا الحنيف يحثنا على نبذ تلك الأفعال الإجرامية. وأن يتعايش المسلمون في تلك الدول مظهرين سماحة الإسلام مع الآخرين. فالتاريخ الإسلامي يذكر بوضوح كيف كان يعيش المسلمون مع أصحاب الأديان الأخرى جنباً إلى جنب. واضعين نصب أعينهم قول الله عز وجل: ﴿لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شُرَكَاؤُكُمْ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ (الكافرون: ٦). فاللهم احفظ الإسلام والمسلمين. واهد العصاة والمذنبين. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الفرنسية بشكل ملحوظ على إشارة السخط العام لدى المسلمين؛ بنشر الكثير من الرسوم المسيئة للنبي محمد صلى الله عليه وسلم. خاصة مع استمرار حالة الاستنفار الغربي في أوروبا والعالم ضد كل ما يمت بصلة للإسلام.

ويقود اليمين المتطرف في أوروبا حملة شعواء للقضاء على المسلمين، والأجانب منهم بشكل خاص. بالتزامن مع تظاهرات «بيجيدا» في ألمانيا والتي تنادي بطرد كل الأجانب من ألمانيا وخاصة المسلمين. وحرق نسخ من القرآن الكريم. ونشر رسوم مسيئة للنبي صلى الله عليه وسلم. وليس بعيداً عنا الاعتداء الوحشي على المواطنة المصرية د. مروة الشربيني. وقتلها داخل إحدى المحاكم الألمانية. وناهيك عن الاعتداءات المتكررة على المساجد بالسويد. وغيرها من الدول الأوروبية. وتكرر أيضاً حوادث حرق المدارس الإسلامية وتدنيس قبور المسلمين، وغير ذلك الكثير.

ولا ننسى في هذا الإطار أحداث ١١ سبتمبر الدموية. وما أعقبها من حروب أعلن إبانها بوش الابن بانها حرب صليبية ضد ما يسمونه بالإرهاب. وما ترتب على تلك الأحداث من تغيير للخريطة الدولية. وتدمير كامل للعراق وأفغانستان. وحالياً سوريا. والسودان. ولبنان. وكل دول المنطقة بلا استثناء. فالعنف لا يقابل إلا بالعنف!!

إن الصحيفة الفرنسية لم تكن الوحيدة التي اتهمت بالإساءة لشخص النبي الكريم صلى الله عليه وسلم. فمعظم الصحف الأوروبية المعروفة تعمدت نشر أشهر الرسوم المسيئة للنبي صلى الله عليه وسلم. والتي نشرتها صحيفة «بولاندس بوستن» الدانمركية عام ٢٠٠٥م.

ولا يفوتنا ربط ما يحدث من تطورات. وتوترات في القارة الأوروبية العجوز بسبب نزوح المسلمين من سوريا والعراق وغيرها من مناطق التوتر بالشرق الأوسط. وقد تظاهر الألمان تظاهرات كبيرة تطالب بطرد كل اللاجئين الأجانب وخاصة المسلمين من ألمانيا. وقال رئيس البرلمان الألماني السابق «فولفجانج تايوز» في حديثه مع راديو «وتيشلاند هونك»: إن ألمانيا استقبلت منذ مطلع العام ١٨٠ ألف لاجئ بزيادة قدرها ٥٧٪ عن الفترة ذاتها من عام ٢٠١٣م. نتج عن هذا ما يقدره جهاز الأمن الداخلي الألماني من



تفسير سورة الشورى

الحلقة الثامنة
والاخيرة

إعداد

د. عبد العظيم بدوي



قال الله تعالى: «

نَعِدُهُ، وَنَرَى الْقُلُوبَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُوكَ هَلْ إِلَى

الْعَذَابِ مِنَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَعْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

«

«

«

«

أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ غَيْرًا إِنْ عَلَيْكَ

«

«

يَهْتَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِن شَاءَ وَمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُخْلُقْ مَا يَشَاءُ

«

«

أَوْ يَرْسِلَ رُسُلًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ

نَمَّ عَلَى حَكِيمٍ «

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ

نُورٍ نَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِلَيْكَ لَنَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ «

صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي

« (الشورى: ٤٤-٥٣)

إن الهدى هدى الله:

ومن يضل الله فما له من هاد «

لما ذكر الله تعالى بعض دلائل التوحيد، ومظاهر العظمة

والقدرة، التي من شأنها أن يستدل بها على أنه لا إله إلا هو، ومع

ذلك أبى أكثر الناس إلا كفورا، بين سبحانه أن الإيمان **فَصَلَاةٌ**

الله **وَيُضَمُّهُ** والله عليه **حَكِيمٌ** « (الحجرات: ٨)، وهو الذي يهدي من يشاء

ممن علم أنه أهل لذلك الفضل، ويضل من يشاء ممن علم أنه ليس

بفضله أهلا، «ومن يضل الله فما له من ولي من بعده»، كما قال

تعالى: «وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُنْقِذٍ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُدْرِكٍ»

«عَشْرَتُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِهِمْ غِيَاوًا وَكَاوِسًا مَاؤُهُمْ حَمِيمٌ كَمَا حَمِيمٌ

رَدْنَهُمْ سَعِيرًا « (ذلك جزأه ما نههم كفروا بتأييدنا وأفلأوا أود كفا عطفه

وَرَفَعْنَا لَهُ السَّمْعَيْنِ حَقًّا حَقًّا « (الإسراء: ٩٧-٩٨).

تفني الظالمين الرجوع إلى الدنيا:

ثم أخبر سبحانه أن الضالين الذين عموا عن آيات الله

سيعترفون بذنوبهم يوم هم على أُنُور نقشون « (الذاريات: ٤٣)، ويسألون

الله تعالى أن يردهم إلى الدنيا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل، ولن يجابوا، فقال تعالى: «وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرة من سبيل».

والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل من بلغه. والظالمون هم الكافرون المشركون. لما راوا العذاب، وأيقنوا باليأس، كما قال تعالى: «وعرضاهم لنيران عذراء» ^{أي كثر عذابهم في عذاب} «وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرة من سبيل»، وقال تعالى: «وترى المجرمين آثار قطارهم فأيقنوا ولم يجدوا عنها مصرفاً» (الكهف: ٥٣). فتمنوا الرجوع إلى الدنيا وقالوا: «هل إلى مرة من سبيل»، وقد صرحوا بالعرض من تمنى الرجوع، كما قال تعالى: «ولم تتركوا قطارهم على آثار مما مره ولا تكذب بآيات ربكم وتكون من القوم» (الأنعام: ٢٧).

وقد أعلمنا ربنا سبحانه أن هذا السؤال سيتكرر منهم، وأنهم لن يجابوا،

قال تعالى: «ولم يتركهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعذبهم الله تعالى عذابهم عند عرضهم على النار». فقال: «وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل، أي حال كونهم خاشعين حزينين مهانين بسبب ما لحقهم من الذل». ينظرون من طرف خفي، أي يتندى نظراتهم من تحريك لأجفانهم ضعيف خفي بمسارقة. كما ترى الذي يتيقن أن يقتل، فإنه ينظر إلى السيف كأنه لا يقدر على أن يفتح أجفانه عليه ويملا عينيه منه. كما يفعل في نظره إلى المخبوبات. (التفسير الكبير) (٢٧/ ١٨٣).

«وقال الذين آمنوا إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة».

يترجح أن الواو للحال لا للفضف، والجمله حال من ضمير القينة في تراههم. أي تراههم في حال الفضاءة المتبسين بها. وتراههم في حال سماع الكلام الدائم لهم الصادر من المؤمنين اليهم في ذلك المشهد. وهذا قول المؤمنين يوم القيامة إذ كانوا يومئذ مطمئنين من الأحوال شاكرين ما سبق من إيمانهم في الدنيا عارفين بربح تجارتهم ومقابلين بالصد حالة الذين كانوا يسخرون بهم في الدنيا إذ كانوا سبباً في خسارتهم يوم القيامة.

والظاهر أن المؤمنين يقولون هذا يسمع من الظالمين فيريد الظالمين تلهيها لتدائمهم ومهاتهم وخزيهم. فهذا الخبر مستعمل في إظهار المسرة والبهجة بالسلامة مما لحق الظالمين. أي قالوه تحدثنا بالعممة واعتباطاً بالسلامة بقوله كل أحد منهم أو يقوله بعضهم لبعض. وإنما جاء بحرف

إن مع أن القائل لا يشك في ذلك. والسامع لا يشك فيه. للاهتمام بهذا الكلام، إذ قد تبينت سعادتهم في الآخرة. وتوفيقهم في الدنيا. بمشاهدة ضد ذلك في معانديهم.

والتعريف في الخاسرين تعريف الجنس. أي لا غيرهم. والمعنى: أنهم الأكملون في الخسران فلا خسرون يشبه خسرتهم.

وجملة: «الآ إن الظالمين في عذاب مقيم، تذييل للجمل التي قبلها من قوله: «وترى الظالمين لما راوا العذاب يقولون هل إلى مرة من سبيل»، لأن حالة كونهم في عذاب مقيم أعم من حالة تلهيهم على أن يردوا إلى الدنيا، وذلكهم وسماعهم الذم.

والمقيم، الذي لا يتحول. ووصف به العذاب على وجه الاستعارة، شبه المستمر الدائم بالذي اتخذ دار إقامة لا يتغيرها. (التحرير والتنوير) (٢٥/ ١٢٨).

«وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله»، لقد اتخذوا من دون الله أولياء، كما سبق في

أول السورة، وكانوا يرجون شفاعتهم عند الله، كما قال تعالى: «ويستدعون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعتنا عند الله» (يونس: ١٨). فلما كان يوم القيامة لم يفتوا عنهم من الله شيئاً، بل تبرؤوا منهم أحوج ما يكونون إليهم، كما قال تعالى: «يود حسرتهم حينما يقولون ربنا

«ربنا انصرونا» وقال شركائهم ما كنتم إلهاً ربنا انصرونا» (يونس: ٢٨). «فقال ربنا انصرونا» (يونس: ٢٨).

(٣٠).

ومرة ثانية يؤكد ربنا سبحانه أن من أضله الله فما له من هاد، فيقول: «ومن يضل الله فما له من سبيل، أي فما له من سبيل إلى الهداية وقد أضله الله عنها. وما له من سبيل إلى الجنة وقد أضله الله عنها، وقال تعالى: «واخسروا لأنفسهم وما كانوا يبيحون» (يونس: ٢٢-٢٣).

الحث على المبادرة بالاستجابة لله وللرسول.

ولما ذكر الله تعالى حال الظالمين وما لهم يوم القيامة، وأنهم سيندمون على ما فرطوا في جنب الله، ويسألونه الرجعة إلى الدنيا ليتداركوا ما فات، وأنه لن يجيبهم إلى ما سألوا، حث سبحانه العباد على اغتنام الفرصة، والمبادرة بالاستجابة لما يدعوهم إليه ربهم، فقال سبحانه:

«استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير».

والاستجابة لتحقيق بالإيمان، واتباع النبي صلى الله عليه وسلم، بحيث يفعل العبد ما به الله أمر، ويترك ما نهى عنه وزجر. واليوم الذي لا مرد له من الله يمكن أن يراد به يوم الوفاة، فإن الله تعالى قال: «قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تُمْرَوْنَ بِهِ فَأِنَّهُ مُتَقَبِّلٌ فَذُكُّوا إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالتَّوْحِيدِ فَيُنْفِخُكُمْ بِنَاكُمْ فَتَمْلُؤُنَ» (الجمعة: ٨)، وقال تعالى: «وَلَا إِذَا تَلَفَتْ أَلْفَاؤٌ أُولَىٰ قِيلَ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ وَمَنْ تِلْكَ أَلْفَاؤُهَا» (الأنبياء: ٢٦-٢٩).

ويمكن أن يراد باليوم الذي لا مرد له من الله يوم القيامة، فقد قال تعالى: «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَلَا يَقُولُ لَهُمْ مَوْتٌ وَأَنْ يُنْفِخَهُ فَإِنْ تَلَمَّحُوا فَإِنَّ إِلَهُهُمُ يَنْتَظِرُ» (الأنبياء: ١٠٦-١٠٧).

وقوله تعالى: «مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ» يعني ليس لكم ملجأ تلجئون إليه، ولا تستطيعون إنكار أعمالكم، لأنها مسجلة عليكم. كما قال تعالى: «وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّهِ بِأَقْدَامٍ» (القمر: ٥٢-٥٣)، وقال تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِ شَيْءٍ شَيْءٌ وَإِنِ اسْتَفْهَمُوا مِنْهُ فَمَا يَسْأَلُونَ» (الأنبياء: ١٠٦-١٠٧).

فالعالم من اغتتم حياته، واجتهد فيما ينفعه بعد مماته، ومن غرت الحياة الدنيا، وغره بالله القرون فلا يضر إلا نفسه، ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: «فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكَ، وَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ، فَمَا أَسْأَلُكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا، تَحْفَظْ أَعْمَالَهُمْ، وَلَا رَقِيبًا تَرَاهُمْ. إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ، وَقَدْ بَلَغْتَ، وَنَصَحْتَ، فَذَرِهِمْ يَمْشُوا وَيَمْلُوكُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ» (الزخرف: ٨٢).

حال الإنسان في السراء والضراء:

ثم ذكر الله تعالى حال الإنسان في السراء والضراء، فقال: «وَأَنَا إِذَا أَدْقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ رَحْمَةٍ فَرح بها، وهذا الفرح فطرة في الإنسان، لا يذم عليه مطلقاً، وإنما يذم على الفرح حين يكون معه الأشر والبطر، والكفر والجحود، الذي يجحد به فضل الله. ولا يشكره على ما آتاه، كما كان من قارون، «إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مَدْيَانَ» (القصص: ١٧-١٨).

«وَأَحْسَنَ كَمَالًا لَكَ وَلَا تَبِعْ أَفْسَادًا فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ» (النساء: ٢٩)، قال أيضاً: «وَيُنْفِخُ عَنْ غَيْرِ عَذَابٍ» (القصص: ٢٩).

«وَأَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ» (النعم: ٧٦-٧٨)، وكانه لم

ينل من الله رحمة قط، ولا حصل له من الله خير قط، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حق النساء: (لَوْ أَحْسَنْتُ إِلَىٰ إِخْدَانِ الدَّهْرِ كُلِّه، ثُمَّ رَأَيْتُ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قط) (متفق عليه، البخاري ٥١٩٧/٢٩٨، ومسلم ٩٠٧/٢٦٦).

لكن المؤمن بخلاف هذا، والحمد لله، المؤمن إن أصابته سراء شكر، وإن أصابته ضراء صبر، كما قال صلى الله عليه وسلم، ولذلك استثنى الله المؤمنين مما وصف به الكافرين، فقال تعالى: «

مِمَّا يَصُدُّهُمُ عَنْ ضَرَفَاتِهِمْ لِيُؤْمِنُوا بِهِمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْفَتْحُ وَلَا يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَوْمَعُونَ» (الأنبياء: ١٠٦-١٠٧).

المالك هو الله:

«وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» هذه حقيقة أكثر رينا سبحانه من تقريرها في القرآن الكريم، فالمالك كله لله وحده، لا شريك له، وهو سبحانه يتصرف في ملكه كيف يشاء، يحيي ويميت، ويعطي ويمنع، ويعز ويذل، ويرفع ويضع، لا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، ولا معطي لما منع، ولا مانع لما أعطى. كما قال تعالى: «

يُخَوِّضُ مَن يَشَاءُ فِي الْبَحْرِ طَوْفًا وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الْبَحْرِ لِيَلْبِسُوا دِيَارَهُمْ دِيَارَهُمْ» (الأنبياء: ١٠٦-١٠٧).

ومن تصرفه سبحانه في ملكه تصرفه في جنس المواليد، كما قال: «يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ ذَكَرًا» (النساء: ١٣)، «وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ مِمَّا يَشَاءُ» (النساء: ١٣).

وقال العلماء: وقد كانت هذه الأصناف الأربعة في الأنبياء، فمنهم من كانت ذريته كلها إناثاً، وهو لوط عليه السلام، ومنهم من كانت ذريته كلها ذكراً، وهو إبراهيم عليه السلام، ومنهم من رزق الذكور والإناث، وهو محمد صلى الله عليه وسلم، ومنهم من كان عقيماً لا ولد له، وهو يحيى عليه السلام، حتى يكونوا جميعاً أسوة لغيرهم، فيرضى كل إنسان بقسمة الله، كما رضى أولئك الرسل بما أعطاهم الله.

ثم يختم الله تعالى الآية بما يثلج صدور الجميع، ويرضيهم بما قسم الله، ويفتح باب الأمل أمام كل من

عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَيْكَ مَا لَمْ تُكَلِّمْ قَلَمًا وَكَانَ ضَلُّ
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (النساء: ١١٣).

«وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا»
فَالْقُرْآنُ نُورٌ وَهَدَى، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ
رُحْنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا» (النساء: ١٧٤)، وَقَالَ
تَعَالَى: «قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ
يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجِئَ السَّعِيدِ
وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ، وَيَهْدِيهِمْ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (المائدة: ١٥-١٦).

أنواع الهداية:

«وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (٥٢) صِرَاطُ
اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ»
هذه الهداية هي هداية الدلالة والبيان والإرشاد،
وهي التي تحصل بالدعوة، ولذا قَالَ تَعَالَى: «وَأَنَّكَ
لَتَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» (المؤمنون: ٧٣).

أما الهداية المضاهة إلى الله تعالى في قوله: «يَهْدِي
بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا» فهي هداية التوفيق، وهي بيد
اللَّهِ تعالى وحده، ولذلك قَالَ تَعَالَى: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ
وَلَكِنْ عَلَيْكَ وَاعِظْ بِلِقَاءِ رَبِّكَ فَهُمْ سَامِعُونَ» (البقرة: ٢٧٢)، وَقَالَ
تَعَالَى: «إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (القصص: ٥٦).

فالهداية المثبتة له صلى الله عليه وسلم هي
هداية الدعوة، والمنفية هي هداية التوفيق، لكن
الثانية متوقفة على الأولى، فعلى من يريد النجاة أن
يتبع هدي رسول الله حتى يهديه الله، فَإِنَّ اللَّهَ تعالى
قَالَ: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآذَرَهُمْ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (محمد: ١٧).

حسن الغناء:

وقوله تعالى: «وَالَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ» تَذْيِيلٌ
وتَنْهِيَةٌ للسُّورَةِ، بِخِتَامِ مَا اخْتَوَتْ عَلَيْهِ، مِنَ الْمَجَادِلَةِ
وَالاحتِجَاجِ، بِكَلَامِ قَاطِعِ جَامِعٍ، مَنذِرٍ بِوَعِيدِ الْمَعْرُضِينَ
فَاجِعٍ، وَمُبَشِّرٍ بِالْوَعْدِ لِكُلِّ خَاشِعٍ. وَافْتَتَحَتْ الْجُمْلَةُ
بِحَرْفِ التَّنْبِيهِ لِاسْتِرْعَاءِ أَسْمَاعِ النَّاسِ، وَتَقْدِيمِ الْمَجْزُورِ
لِإِفَادَةِ الاختِصَاصِ، أَيِ إِلَى اللَّهِ لَا إِلَى غَيْرِهِ.
وَالْمَصِيرُ: الرَّجُوعُ وَالْإِنْتِهَاءُ، وَاسْتَعْيِرَ هُنَا لَظْهَرُ
الْحَقَائِقِ كَمَا هِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَذْهَبُ تَلْبِيسُ الْمُبْسِسِينَ،
وَيَهْنُ جَبَرُوتُ الْمُتَجَبِّرِينَ، وَيَقْرُ بِالْحَقِّ مَنْ كَانَ فِيهِ مِنَ
الْمَعَالِدِينَ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآذَرَهُمْ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (٢٢)، وَقَوْلُهُ: «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَآذَرَهُمْ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» (هود: ١٢٣).
وَالْأُمُورُ: الشُّوْنُ وَالْأَحْوَالُ وَالْحَقَائِقُ وَكُلُّ مَوْجُودٍ مِنَ
الدُّوَاتِ وَالْمَعَانِي.

وَفِي تَنْهِيَةِ السُّورَةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ مُحَسَّنٌ حُسْنِ الْخِتَامِ.
(التحرير والتنوير: ١٥٦/٢٥).

واخبر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

يرجو نوال ما حُرِّمَ، فيقول تعالى: «إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ»،
هُوَ سَبْحَانَهُ عَلِيمٌ بِمَصْلَحَةِ عِبَادِهِ، وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ،
فَالْخَيْرُ كُلُّ الْخَيْرِ أَنْ يَسْلَمُوا أُمُورَهُمْ لِلَّهِ، وَأَنْ يَرْضُوا
بِمَا قَسَمَ اللَّهُ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، فَقَدْ
يُعْطَى مَنْ مَنَعَ، فَلَا يَأْسَ وَلَا قَنُوطَ، فَقَدْ رَزَقَ اللَّهُ تَعَالَى
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ عُمُرٍ طَوِيلٍ، وَقَدْ تَعَجَّبَ مِنْ
تَبَشِيرِ الْمَلَائِكَةِ لَهُ بِالْوَلَدِ، «قَالَ أَتَنْزَلُنِي عَلَى رَأْسِ
لَحِيظٍ فِيمَا يَسْتُرُونَ» (٢١) «قَالُوا بَشِّرْكَ بِالْعَنَى فَلَا تُكَلِّمْ
الْفَاطِنِينَ» (٢٢) «قَالَ وَمَنْ يَقْسِمُ مِن رَّسْمِ رَبِّي إِلَّا السَّالُوتُ»
(الحجر: ٥٤-٥٦). وَكَذَلِكَ تَعَجَّبَتْ أُمْرَأَتُهُ مِنَ الْبَشَارَةِ.
«قَالَ يَزْنِيكَ اللَّهُ وَالَّذِي عَجَّرَ وَهْدًا بِمِثْلِ سَيْفٍ إِنَّ هَذَا
عَجَبٌ» (٢٣) «قَالُوا أَتَمْنَحِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةً اللَّهُ وَرَحْمَتُهُ عَلَيْكَ»
أَخْلَ لَيْسَ إِنَّهُ حَبِيبٌ نَجِيدٌ» (هود: ٧٢-٧٣).

أنواع الوحي:

«وَمَا كَانَ لِنَبِّئٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ
حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَى
حَكِيمٍ».

قال السعدي-رحمه الله:-

لَمَّا قَالَ الْمَكْذِبُونَ لِرَسُولِ اللَّهِ، الْكَافِرُونَ بِاللَّهِ، «لَوْ لَا
يُكَلِّمُ اللَّهُ أَوْ نَأْيَسًا عَائِيَةً» (البقرة: ١١٨) مِنْ كِبَرِهِمْ
وَتَجْبِرِهِمْ، رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ، وَأَنْ تَكْلِمَهُ
تَعَالَى لَا يَكُونُ إِلَّا لِمَخَاصِ خَلْقِهِ، لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ،
وَصِفْوَتِهِ مِنَ الْعَالَمِينَ، وَأَنَّهُ يَكُونُ عَلَى أَحَدِ هَذِهِ الْأَوْجِهَةِ،
أَنْ يَلْقَى الْوَحْيَ فِي قَلْبِ الرَّسُولِ، مِنْ غَيْرِ إِرْسَالِ
مَلَكٍ، وَلَا مَخَاطَبَةٍ مِنْهُ شَفَاهَا.

«أَوْ، يَكْلِمُهُ مِنْهُ شَفَاهَا، لَكِنْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، كَمَا
حَصَلَ لِمُوسَى ابْنِ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَلِمَةُ الرَّحْمَنِ.
«أَوْ، يَكْلِمُهُ اللَّهُ بِوَسْطَةِ الرَّسُولِ الْمَلَكِيِّ، هـ. يُرْسِلُ
رَسُولًا، كَجِبْرِيلَ أَوْ غَيْرِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ.

«فَيُوحِي بِإِذْنِهِ، أَيِ بِإِذْنِ رَبِّهِ، لَا بِمَجْرَدِ هَوَاهُ،
إِنَّهُ، تَعَالَى «عَلِيٌّ، الذَّاتُ، عَلِيُّ الْأَوْصَافِ، عَظِيمُهَا، عَلِيُّ
الْأَفْعَالِ، قَدْ قَهَرَ كُلَّ شَيْءٍ، وَدَانَتْ لَهُ الْمَخْلُوقَاتُ، «حَكِيمٌ،
فِي وَضْعِهِ كُلِّ شَيْءٍ فِي مَوْضِعِهِ، مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ وَالشَّرَائِعِ.
(تيسير الكريم الرحمن ٦/ ٦٣٠).

أسماء الوحي:

«كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَرَى إِلَيْنِ مِنْ قَلْبِهِ أَنَّ الْقُرْآنَ الْمَكِيمَ»
(الشورى: ٢)، وَاسْمُ اللَّهِ تَعَالَى الْوَحْيَ رُوحًا لِأَنَّهُ يُحْيِي
الْقُلُوبَ، كَمَا تَحْيِي الْأَيْدَانُ بِالرُّوحِ، فَمَنْ اتَّبَعَ الْوَحْيَ فَهُوَ
حَيُّ الْقَلْبِ، وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَهُوَ مَيِّتُ الْقَلْبِ.
وقوله تعالى: «وَمَا كُنَّا نَبْقَرُ أَنْ نَبْلُغَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ»
لَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ» (القصص: ٨٦).

فَاللَّهُ تَعَالَى يَمِيزُ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَا عَلَّمَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «وَأَرْسَلَ اللَّهُ

التمويل بالتورق



د. علي السالوس

إهداء

٣ من الأدلة العقلية، الأصل في المعاملات الإباحة.

مقدمة الأدلة:

الدليل الأول: لا شك أن الأصل في البيع الحلال، والآية الكريمة منطوقها يشير إلى هذا، وليس هذا محل نزاع، ولكن أيستدل بالآية الكريمة على حل جميع البيوع؟ أيجوز بيع الخمر، والخنزير، وحبل الحبل، وبيع وسلف، وغير ذلك من البيوع المنهي عنها لأسباب عقدية أو غير عقدية؟

فالكلام هنا عن بيع منهي عنه، لأنه حيلة ربوية كما بين الأئمة الأعلام. وكما جاء في الحديث الشريف الذي ذكر من قبل، «إذا تبايعتم بالعينة».

وحديث: «إذا تبايعتم بالعينة»، رواه أحمد في أكثر من موضع، وبين أحمد شاكراً صحته، (راجع المسند بتحقيقه: ٢٧/٧ - حديث ٤٨٥٠)، وقال صاحب الفتح الرياني في تخريج حديث المسند: سنده جيد، ورواه أبو داود وابن ماجه والبيهقي بلفظ آخر، والمعنى واحد. ورواه أيضاً الإمام أحمد بلفظ آخر من طريق عطاء بن أبي رباح. وصححه ابن القطان.

وللحديث طرق وشواهد كثيرة تعضده. (الفتح الرياني، ٤٤/١٥).

ورواه أبو داود في كتاب الإجارة: باب في النهي عن العينة، وبين الألباني صحته. كما بين صحته في سلسلة الأحاديث الصحيحة (رقم: ٢٩٥٦، ٣٤٢٢).

وذكر ابن أبي شيبة عدة آثار موقوفة تحت باب من كره العينة. (المصنف: ٤٨٠٤٧/٦، كتاب البيوع والأفضية).

وقال الزيلعي: في تحريم العينة أحاديث، وذكر هذا الحديث برواية أبي داود، ثم قال: ورواه أحمد، وأبو يعلى الموصلي، والبزار في مسانيدهم. وذكر عن ابن القطان قوله: رواه الإمام أحمد في كتاب الزهد، وذكر الحديث بسنده. وذكر هذا الحديث بسنده، ثم قال: وهذا حديث صحيح، ورجاله ثقات. (نصب الراية: ١٧/٤، ١٦/٤).

وذكره البيهقي وقال: روي من وجهين ضعيفين عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر فتعقبه ابن الترمذاني بقوله:

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وآله وصحبه ومن والاه. وبعد:

تكلمنا في العدد الماضي عن حقيقة التمويل بالتورق بين البنك وبين الأفراد، وأن البنك في الحقيقة هو الذي يقوم بالدور كاملاً دون وجود سلعة يتسلمها المتورق عن طريق قبض الفعلي الحكمي، وأن هذا البنك بهذه الطريقة لا يختلف عن غيره من البنوك حتى وإن سمي نفسه إسلامي.

أدلة المعبرين ومناقشتها

يستند المجيزون للتورق على مجموعة من الأدلة، أحاول هنا أن أذكرها، ثم أناقشها.

وأهم هذه الأدلة هي ما يأتي:

(١) من القرآن الكريم: قوله تعالى: «وَأَحِلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ» (البقرة، ٢٧٥)، والتورق بيع.

(٢) من السنة المطهرة: حديث تمر خبير، حيث استعمل الرسول صلى الله عليه وسلم رجلاً، فجاءه بتمر جنيب، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أكل تمر خبير هكذا؟ قال: لا والله يا رسول الله، إذا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين، والصاعين بالثلاثة. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تفعل بغير الجمع بالدرهم ثم ابتغ بالدراهم جنيباً. (صحيح البخاري، كتاب البيوع، باب: إذا أراد بيع تمر بتمر خبير منه).

قالوا: نتيجة العملية التي اقترحها رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس نتيجة شراء الصاع بالصاعين، ولكن أجازة لكون هذه النتيجة حدثت بعقدين، مستقلين مشروعين لا علاقة لواحد منهما بالآخر، فتبين أن كون مجرد النتيجة النهائية مثل ما ينتج من عقد الربا لا يحرم العملية، ما دامت النتيجة حصلت بعقود حقيقية مشروعة.

وقال بعضهم، والظاهر أن المشتري الصاعين بالدراهم غير بائع الصاع من الجنيب.

وقال آخرون: إن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفصل بين أن يشتري من المشتري أو من غيره: فالحديث يدل على جواز العينة وليس التورق فقط، وهو دليل صريح على الجواز.

ذكره ابن القطان من وجه صحيح عن عطاء عن ابن عمر فقال:.... وذكر الحديث. ثم قال بعد ذكر الحديث: ثم صححه -أعني ابن القطان، وقال: هذا الإسناد كل رجاله ثقات. (السنن الكبرى ومعه الجوهر النقي، ٣١٦/٥).

وقال العلامة المناوي بعد شرح الحديث الشريف: وهذا دليل قوي لمن حرم العينة، ولذلك اختاره بعض الشافعية، وقال: أوصانا الشافعي باتباع الدليل إذا صح بخلاف مذهبه. (فيض القدير، ١/٣١٤).

من هذا نرى أن الحديث الشريف صحيح، ولو بلغ الشافعي لما خالف الجمهور، غير أنه ترك لنا القاعدة الذهبية، إذا صح الحديث فهو مذهبي، وهو ما أشار إليه المناوي.

وبينا من قبل المراد بالعينة في اللغة وعند الأئمة الأعلام، فهي تشمل ما عرف في القرن الثامن الهجري باسم التورق في الاصطلاح الفقهي، ولم يكن معروفاً قبل ذلك القرن، فضلاً عن عصر التشريع ونزول الوحي.

وهذا يعني أن الجمع بين الآية الكريمة والحديث الشريف يخرج كل معاني العينة من البيع الحلال إلا ما دل الدليل على حله كالبيع لأجل بضائبه الشرعية. فالقول بحل التورق يتعارض مع الأصل الذي يؤخذ من الحديث الشريف، ويفتقر إلى دليل يخرج به عن هذا الأصل. إذن لا يجوز الاستدلال بالآية الكريمة على حل التورق.

الدليل الثاني: من المعلوم أن السلعة في التورق غير مقصودة ألبتة، وإنما دخلت لتحليل أخذ نقود عاجلة بنقود أجلة أكثر.

ولا يتصور أن الرسول صلى الله عليه وسلم يأمر بالحيل، ويعلم أمته الحيل ببيع غير مقصود.

قال الشاطبي: قوله عليه الصلاة والسلام: «بيع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيهاً» فالقصد ببيع الجمع بالدراهم، التوسل إلى حصول الجنيب بالجمع، لكن على وجه مباح. ولا فرق في القصد بين حصول ذلك مع عاقد واحد وعاقدين، إذ لم يفصل النبي عليه الصلاة والسلام.

وقول القائل إن هذا مبني على قاعدة القول بالذرائع غير مفيد هنا، فإن الذرائع على ثلاثة أقسام: منها ما يسد باتفاق أكسب الأصنام مع العلم بأنه مؤذ إلى سب الله تعالى، وكسب أبوي الرجل إذا كان مؤدياً إلى سب أبوي الساب، فإنه عد في الحديث سباً من الساب لأبوي

نفسه. وحفر الأبار في طرق المسلمين مع العلم بوقوعهم فيها. وإلقاء السم في الأطعمة والأشربة التي يعلم تناول المسلمين لها.

ومنها ما لا يُسد باتفاق: كما إذا أحب الإنسان أن يشتري بطعامه أفضل منه أو أدنى من جنسه، فيتحيل ببيع متاعه ليتوصل بالثمن إلى مقصوده، بل كسائر التجارات، فإن مقصودها الذي أبيحت له إنما يرجع إلى التحيل في بذل دراهم في السلعة ليأخذ أكثر منها. ومنها ما هو مختلف فيه. (الموافقات، ٢/٢٩٠).

وأفاض ابن القيم في الرد على هذه الشبهة في أكثر من عشر صفحات، وكلها في لب الموضوع، ولكن قيود البحث لا تسمح بهذا، فننقل هنا شيئاً قليلاً مما ذكره.

قال رحمه الله، الأمر المطلق بالبيع إنما يقتضي البيع الصحيح، ومن سلم لكم أن هذه الصورة التي تواطأ فيها البائع والمشتري على الريا، وجعل السلعة الدخيلة محللاً له غير مقصودة البيع -بيع صحيح؟

وفي بيان فساد حمل الحديث على صورة الحيلة، ومما يوضح فساد حمل الحديث على صورة الحيلة، وأن كلام الرسول ومنصبه العالي منزّه عن ذلك، أن المقصود الذي شرع الله تعالى له البيع وأجله لأجله هو أن يحصل ملك الثمن للبائع ويحصل ملك المبيع للمشتري؛ فيكون كل منهما قد حصل له مقصوده بالبيع، هذا ينتفع بالثمن وهذا بالسلعة. وهذا إنما يكون إذا قصد المشتري نفس السلعة للانتفاع بها أو التجارة فيها وقصد البائع نفس الثمن. ولهذا يحتاط كل واحد منهما فيما يصير إليه من العوض: هذا في وزن الثمن ونقده ورواجه، وهذا في سلامة السلعة من العيب وأنها تساوي الثمن الذي بذله فيها، فإذا كان مقصود كل منهما ذلك فقد قصد بالسبب ما شرعه الله له، وأتى بالسبب حقيقة وحكماً، وسواء حصل مقصوده بعقد أو توقف على عقود مثل أن يكون بيده سلعة وهو يريد أن يبتاع سلعة أخرى لا تتباع سلعته (بها) لمانع شرعي أو عربي أو غيرهما فيبيع سلعته ليملك ثمنها، وهذا بيع مقصود وعوضه مقصود، ثم يبتاع بالثمن سلعة أخرى. وهذه قصة بلال في تمر خيبر سواء، فإنه إذا باع الجمع بالدراهم فقد أراد بالبيع ملك الثمن،

وهذا مقصود مشروع، ثم إذا ابتاع بالدرهم جنيا فقد عقد عقدا مقصودا مشروعا؛ فلما كان بائعا قصد تملك الثمن حقيقة، ولما كان مبتاعا قصد تملك السلعة حقيقة، فإن ابتاع بالثمن من غير المشتري منه فهذا لا محذور فيه؛ إذ كل من العقدتين مقصود مشروع، ولهذا يستوفيان حكم العقد الأول من النقد والقبض وغيرهما.

وأما إذا ابتاع بالثمن من مبتاعه من جنس ما باعه فهذا يخشى منه أن لا يكون العقد الأول مقصودا لهما، بل قصدهما بيع السلعة الأولى بالثانية فيكون ربا بعينه، ويظهر هذا القصد بأنهما يتفقان على صاع بصاعين أولا ثم يتوصلان إلى ذلك ببيع الصاع بدرهم ويشترى به صاعين، ولا يبالي البائع بنقد ذلك الثمن ولا بقبضه، ولا بعيب فيه، ولا بعدم رواجه، ولا يحتاط لنفسه فيه احتياط من قصده تملك الثمن؛ إذ قد علم هو والآخر أن الثمن بعينه خارج منه عائد إليه، فتقده وقبضه والا احتياط فيه يكون عبثا، وتأمل حال باعة الحلي عينة.

كيف يخرج كل حلقة من غير جنسه أو قطعة ما ويبيعك إياها بذلك الثمن ثم يبتاعها منك؟ فكيف لا تسأل عن قيمتها ولا عن وزنها ولا مساواتها للثمن؟ بل قد تساوي أضعافه وقد تساوي بعضه؛ إذ ليست هي القصد، وإنما القصد أمر ورأها وجعلت هي محللا لذلك المقصود، وإذا عرف هذا فهو إنما عقد معه العقد الأول ليعيد إليه الثمن بعينه ويأخذ العوض الآخر، وهذا تواطؤ منهما حين عقده على فسخه، والعقد إذا قصد به فسخه لم يكن مقصودا، وإذا لم يكن مقصودا كان وجوده كعدمه، وكان توسطه عبثا. (إعلام الموقعين، ٢٨٨/٣-٢٨٩).

ونلاحظ هنا ما يأتي؛

- بيع الصاع بالصاعين مع القبض يعتبر من ربا الفضل، وهو محرم تحرير وسائل حتى لا يؤدي إلى ربا النسيئة المحرم تحرير مقاصد.

ولذلك يجوز في ربا الفضل ما لا يجوز في ربا النسيئة، كما هو معلوم في بيع الهرايا مثلا.

- الذي يبيع التمر غير الجيد يبيع ما يستغني عنه، وينظر إلى أكبر ثمن ممكن، فالبيع مقصود، والثمن مقصود وليس لغوا ولا محللا.

ثم يبحث البائع عن أفضل تمر بأقل ثمن، لأن التمر سيوكل، والثمن سيدفعه من ماله.

وهذا تصرف الفني المستغني، وليس المضطر المحتاج، أما المتورق فيأخذ مبلغا نقدا، ويثبت في ذمته مبلغ أكبر بلا مقابل سوى الزمن، وهذا هو ربا النسيئة في حقيقته ومقصده، غير أن السلعة غير المقصودة دخلت للتحليل دون الانتفاع، ولذلك لا بعينه أي شيء يتصل بالسلعة، وإنما ينظر إلى المبلغ الذي يأخذه، ونسبة الفائدة التي يتحملها، ويضمن دفعها زيادة على رأس المال.

الدليل الثالث: الأصل في المعاملات الإباحة لا ينطبق على

التورق، الذي يندرج تحت حديث النهي عن بيع العينة كما أشرت من قبل، وجمهور الفقهاء الذين منعوا التورق بينوا أنه حيلة ربوية، وسبق بيان هذا عند ذكر آرائهم، وشيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم، فصلا القول في توضيح الجانب الربوي في التورق.

والقول بأن ابن القيم بين أن التورق مخرج مشروع قول عجيب، فالقول السابقة من كلام ابن القيم وشيخه شيخ الإسلام تنص على أن التورق حيلة ربوية محرمة، فكيف يقول بأنها مخرج شرعي؟

قال الدكتور القرني تحت عنوان: «التورق مخرج مشروع»، قد أفاض ابن القيم رحمه الله في الحديث عن الحيل المباحة والمخارج في أعلام الموقعين، حتى ضرب للمخارج مثلا هو التورق.

ونسب لابن القيم أنه قال، وكذلك الرجل تشتد به الضرورة إلى نفقة ولا يجد من يقرضه، وأنه ذكر من الوسائل لهذا الرجل وسماء مخرجا، التورق.

ويبدو أن الدكتور القرني لم ينتبه إلى سياق الكلام، فأبى ابن القيم تحدث عن التحذير من استحلال محارم الله بالحيل، وأن الأعمال بالنيات، ضرب مثلا بالعينة والتورق، وبين تحريمهما، وذكر في التورق قول شيخه، المعنى الذي لأجله حرم الربا موجود فيها بعينه، مع زيادة الكلفة بشراء السلعة وبيعها، والخسارة فيها؛ فالشرعية لا تحرم الضرر الأدنى وتبيح ما هو أعلى منه. (انظر: أعلام الموقعين، ٢١١/٣ إلى ٢٢٠).

وبعد الحديث عن التورق أفاض في ذكر الأدلة النقلية والعقلية على تحريم الحيل في أكثر من عشرين صفحة.

ثم انتقل للحديث عن أدلة المجوزين للحيل، وأقوال أرباب الحيل، والدكتور نقل ما ذكره ابن القيم من أقوالهم ونسبه له وليس لهم، فقولهم لا بأس بالحيل نقله الدكتور القرني على أنه قول ابن القيم، مع أنه بدأ بكلمة قالوا. (انظر: ص ٢٤٩).

وحتى قول أرباب الحيل الذي نسب له لابن القيم فيه العينة والتورق، فاكتمى أخي بذكر التورق، فهل العينة أيضا مخرج شرعي؟ لو جاز أن يكون التورق مخرجا شرعيا على قولهم لجاز أيضا في العينة.

والمهم أيضا أن ابن القيم بعد أن ذكر أقوال أرباب الحيل أتبعه بذكر جواب المبطلين للحيل عما سبق، أي من أقوال أرباب الحيل. (انظر: ص ٢٦٢، وما بعدها).

وللحديث بقية إن شاء الله.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن
آلآه وبعد،

فقد تكلمنا في الحلقة الماضية عن حديث السحر المشهور،
والذي فيه قصة السحر التي حدثت للنبي صلى الله عليه
وسلم، وذكرنا أنه لولا الهجمة الشرسة في الفضائيات التي
دخلت أغلب البيوت فليست على الناس دينهم بما القته من
شبهات حول السنة النبوية لولا هذا ما تكلمنا في مثل هذه
الأمور، لكن سيحان الله الحكيم الفعال لما يريد قدر لنا هذا،
فاستفدنا فوائد عديدة تدل على أهمية هذا الحديث، الذي
طعن فيه المخالفون للسنة، ولعل هذا ما دفع إماما كالبخاري
أن يذكره في أربعة مواضع من صحيحه.

فانتهينا في تناول الحديث بالشرح والدراسة إلى أن هذا
الحديث في أعلى مراتب الصحة، وأن السحر حقيقة ومرض
يصيب الإنسان، وأن هذا الحديث من دواعي التوحيد
الخالص، فقد أظهر لنا جانباً بشرياً للنبي صلى الله عليه
وسلم يعتريه ما يعترى البشر من الأمراض، والتي لا يمكنه
كبشر أن يدفعها عن نفسه، فلا يُقدّس إلا الله سبحانه. وقد
علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك، وأكد عليه في
مواضع عديدة، منها قوله صلى الله عليه وسلم: «لا تطروني
كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبده فقولوا عبداً
الله ورسوله» (رواه البخاري ٣٤٤٥). وفي ذلك صيانة لجنان
التوحيد.

كما أن هذا الحديث أيضاً دليل من دلائل النبوة وصدق
الرسول صلى الله عليه وسلم: من دلائل النبوة لأنه صلى الله
عليه وسلم ومع ما اعتراه في جسده من مرض السحر إلا أن
ذلك المرض لم يؤثر على الوحي، بل أدرك وهو في مرضه ما
أوحى الله له به من مكان السحر واسم الساحر وكيفية النجاة
منه، ودليل على صدق الرسول: لأن الرسول لو لم يكن صادقاً
هو وأصحابه لكان من شأنهم أن أخفوا عنا هذه الواقعة التي
في ظاهرها تبدوا عيباً، وأقول في ظاهرها: لأنه ظهر لنا في
الحقيقة أنها دليل إعجاز، ثم كان من فوائد هذا الحديث
أيضاً أنه عالج لنا مشكلة حياتية تقابلنا كل يوم وهي مشكلة
السحر، وكيف يعالج من ابتلي به، وهو ما سنتناوله في هذا
اللقاء بمشيئة الله.

العلاج المشروع:

علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث
(الحديث الذي تناولناه في الحلقة الماضية) جانباً من العلاج
الشرعي، ومن ذلك:

١- التوجه الخالص إلى الله بالدعاء: حين قالت أم المؤمنين
عائشة (هدعا ثم دعا ثم دعا)، فسأل الله في كربيته ولم
يسأل غيره ممن لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا. فقد قال
الحق جل وعلا: (أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا) (النمل - الآية
٦٢). وتكراره للدعاء تعليم لنا أننا لا نعجل في الدعاء، فالله
الحكيم أمرنا بالدعاء، وتكفل لنا بما شاء من الإجابة، وعلمنا
أن الدعاء لا ينال في الصبر. قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله



علاج السحر بين المشروع والممنوع



د. مرزوق محمد مرزوق / إعداد

(سلك النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة - يعني قصة السحر - مسلكي التقييـض وتعاطي الأسباب، ففي أول الأمر فؤـض وسلم لأمر ربه، فاحتسب الأجر في صبره على بلائه، ثم لما تمادى ذلك وخشى من تماديه أن يضعفه عن فتون عبادته جنح إلى التداوي ثم إلى الدعاء، وكل من المقامين غاية في الكمال) (فتح الباري - ١٠ / ٢٢٨).

٢- استخراج السحر: حيث ذهب لـمكان السحر واستخرجه، قال ابن القيم - رحمه الله - (استخراج السحر وتبطليله هو أبـلـغ علاج كما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه سأل ربه سبحانه وتعالى في ذلك فـدلـه عليه فاستخرجه من البئر) (زاد المعاد - ٣ / ١٠٤).

وهنا نـحـذـر من استخدام الوسائل غير المشروعة في الاستخراج، يقول الألباني رحمه الله معلقاً: إن الرسول صلى الله عليه وسلم استخرجه بالوحي، ولم يستخرجه بالسحر والشعوذة، وحاشاه من ذلك.....، لكن لا يباح إن كان ذلك بالسحر الذي حرمه الله في كتابه وعلى لسان نبيه، وعده من الموبقات المهلكة؛ لما فيه من الأمور المـوـغـلة في الكفر والشرك..).

ويضاف إلى ما سبق من الكتاب والسنة عن علاج السحر بعد وقوعه الكثير، نذكر منه على سبيل المثال:

٣- قراءة القرآن بنية الشفاء فالقرآن كله شفاء: كما قال تعالى: «قُلْ مَوْ لِيَّيْنِ دَامُوا هَذَى وَشَيْكَاً» (فصلت: ٤٤). والاسترقاء بالقرآن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ فقد ورد عنه الاسترقاء بـ«قل هو الله أحد، وقل أعوذ برب الفلق،

وقل أعوذ برب الناس»، وقال: لم يتعوذ الناس بمثلهن، رواه مسلم. وصح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لمن رقى بالفاتحة «وما يدريك أنها رقية» رواه البخاري.

٤- قيام الليل: لفضله وثما يشتمل عليه من دعاء، خاصة في الثلث الأخير من الليل، كما ثبت من أحاديث النزول الصحيحة التي تؤكد ذلك، لاسيما إن قرأ سورة البقرة؛ لما ثبت لها من فضل في حديث أبي أمامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال، (اقرأوا سورة البقرة، فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا تستطيعها

البطلة - أي: السحرة -) (صحيح الجامع ١١٦٥). ٥- الرقى بوجه عام: ودليلنا ما أخرجه ابن ماجه (٢٠٦٥) من طريق أبي خزيمة عن أبيه قال: قلت، يا رسول الله، أرأيت رقى نسترقئها، ودواء نتداوى به، هل يرد من قدر الله شيئاً؟ قال: «هي من قدر الله تعالى».

ولكن لهذه الرقى شروط، فقد أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط،

١- أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته. ٢- وباللسان العربي أو بما يُعرف معناه من غيره. ٣- وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها، بل بقدر الله تعالى.

ففي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال، كنا نرقى في الجاهلية، فقلنا، يا رسول الله كيف ترى في ذلك؟ فقال: «اعرضوا علي رقاكم، لا بأس بالرقى ما لم يكن فيه شرك»، وننبه على أن قومًا تمسكوا بهذا العموم، فأجازوا كل رقية جريت منفعتها ولو لم يعقل معناها، لكن دل حديث عوف السالف ذكره أنه ما كان من الرقى يؤدي إلى الشرك يُمنع، وما لا يعقل معناه لا يؤمن أن يؤدي إلى الشرك فيمتنع احتياطاً. (أفاده في فتح الباري، (باب الرقى والمعوذات ص ١٩٥، م/ ١٠)).

٦- بعض المطعومات كتمر العجوة: لما ثبت من حديث عامر بن سعد عن أبيه - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من تصبـع بسبع تمرات عـجـوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر) وقال غيره: «سبع تمرات» (متفق عليه).

٧- الحجامة: صح عنه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: (الشفاء في ثلاثة: شربة عسل، وشرطة محجم، وكية نار، وأنهى أمـتي عن الكي) (صحيح البخاري: ٥٣٥٦)، وقال ابن القيم - رحمه الله - في سياق ذكر طرق علاج السحر، (واستعمال الحجامة في ذلك المكان الذي تضررت أفعاله بالسحر من أنفع المعالجة إذا استعملت على القانون الذي ينبغي) (زاد المعاد ٤ / ١٢٥ - ١٢٦).

وقد توجد وسائل أخرى من قبيل المباح كالاستفراغ، وهو كما قال ابن القيم - رحمه الله - (الاستفراغ في المحل الذي يصل إليه أذى السحر،

**النشرة بالضم
ضرب من العلاج،
يُعالج به من كان
يظن أن به مساً من
الجن، وهي لفظ
عام يطلق على ما
هو مشروع وما هو
غير مشروع من
علاج المسحور.**

فإن ذلك نافع جداً) (الطب النبوي - ص ١٢٥ بتصرف)، فهناك وسائل كثيرة، لكننا حاولنا الاقتصاد على مبلغ علمنا مما صح فيه الدليل، والحمد لله رب العالمين.

أما عن غير المشروع

فهنا يأتي سؤال مهم: إن كان العلاج بما سبق مشروع، فهل يجوز للمسلم أن يعدو هذه الأسباب إلى غيرها كأن يلجأ إلى ساحر لدفع الضرر أو يلجأ إلى من ليس بساحر لكنه يتجاوز هذه الأسباب المشروعة إلى غيرها من الأسباب حتى وإن قصد بها المصلحة والمنفعة؟

إن الجواب على هذه المسألة يتطلب منا تحقيق مسألة مهمة كنا نظن قديماً أن الجواب عليها من المسلمات لكننا ابتلينا في هذه الأيام بمن يثير علينا دعاوى يخرجها من بطون الكتب بغير تحقيق علمي منصف لا تؤدي من وجهة نظري إلا إلى بلبلة وقتنة للناس في دينهم ونقص في توحيدهم لا سيما مع قلة العلم واندثاره وغياب الضوابط التي توفرت لنا تكلم في هذا الخلاف ممن سبقنا من الأسلاف.

تحقيق المسألة

لقد اشتهرت هذه المسألة بين أهل العلم بالنشرة والنشرة كما قال ابن الأثير: (النشرة- بضم النون- ضرب من الرقية والعلاج، يُعالج به من كان يظن أن به مساً من الجن، سميت نشرة لأنه ينشر بها عنه ما خامره من الداء أي يكشف وي زال) (النهاية في غريب الحديث. ٥٤/٥). إذن فالنشرة لفعل عام يطلق على ما هو مشروع، وما هو غير مشروع من علاج المسحور، ويفرق لنا

ابن قيم الجوزية -رحمه الله- بين النوعين في فتاوى إمام المفتين (ص: ٢٠٧) فيقول: «النشرة، حل السحر عن المسحور، وهي نوعان:

الأول: حل السحر بمثله، والذي هو من عمل الشيطان، فيتقرب الناشر والمتنشر إلى الشيطان بما يحب فيبطل عمله عن المسحور. والثاني: بالرقية والتعوذات والأدوية المباحة فهذا جائز، انتهى كلام ابن القيم.

والدليل على أن الرقية بالقرآن تسمى نشرة ما جاء في الحديث: «..فنشره» (قل أعوذ برب

الناس)، أي رقاه. (سنن أبي داود ٣٨٦٨). والدليل على أن العلاج بما هو غير مشروع يسمى نشرة ما جاء من حديث جابر -رضي الله عنه- (سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن النشرة، فقال: هي من عمل الشيطان) (رواه أبو داود ٣٨٦٨) وصححه الألباني). وعليه فالنشرة المشروعة هي علاج المسحور بما ورد في السنة مما سبق ذكره أو ضاق المقام عن ذكره، المهم أن ضابطنا هو موافقة السنة، وإن أي خروج على السنة بأي نوع من أنواع الانحراف لعلاج المسحور مهما حسنت النوايا أمر محرم، وهو ما يسمى بالنشرة المحرمة، وهو ما عناه النبي صلى الله عليه وسلم عندما سئل عن النشرة فقال: (هي من عمل الشيطان)، وقال أهل العلم: هذا محمول على ما إذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسنة رسوله عليه السلام، وعن الداود المعروفة. (ينظر: تفسير القرطبي، سورة الإسراء: ١٠/٣١٩).

والنصوص القرآنية تنهى عن طلب السحر واستبداله بالدين، وأن السحر كله مضرة، وقد يصل في بعض أحواله إلى الكفر الذي يهلك صاحبه في الدنيا والآخرة كقوله تعالى: «وَمَنْ سَاحَرَ فَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَمْرٌ إِلَّا إِلَىٰ رَبِّهِمْ فِي السَّاعَةِ» (البقرة: ١٠٢)، وقوله تعالى: «وَلَا يُلْقِي السَّيْئَرُ حَيْثُ أَفَّ» (طه: ٦٩) ووجه الدلالة: أن الله سبحانه وتعالى نهى الفلاح عن الساحر نفياً عاماً حيث توجه وسلك.

- وقوله صلى الله عليه وسلم: «اجتنبوا السبع الموبقات، قالوا: يا رسول الله ما هن؟ قال: الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، وأكل الربا، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» رواه البخاري ومسلم.

وقوله صلى الله عليه وسلم في المسند: (من أتى عرافاً أو ساحراً أو كاهناً يؤمن بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم) (صححه الألباني وغيره)، وقال: (ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له). (السلسلة الصحيحة: ٢١٩٥). ومن: تدل على عموم تحريم إتيان الساحر والاستعانة به

أجمع العلماء على جواز الرقى عند اجتماع ثلاثة شروط: أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته، وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره، وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بقدر الله تعالى.

وقصد سحره، بأي غاية كانت، وتصديقه بأي شيء قاله دون تخصيص أو استثناء، فهذا هو المفهوم الظاهر للحديث، فيبقى المعنى والحكم كما هو لانتفاء الناسخ أو المخصص أو الإجماع على خلاف العموم فلا أحد يستطيع أن يثبت شيئا من ذلك. وهكذا الأدلة جميعها، فالناظر إليها يجدها أدلة عامة ليست هي خاصة لمن قصد السحر لإرادة الضرر.

دفع شبهة:

ومع ذلك فقد وجب الرد على شبهة من أجاز الاستعانة بالسحر لدفع الضرر، أولاً: إن أهم ما يستدل المجيزون به

أثروا عن قتادة، وجاء معلقاً عند البخاري

في كتاب الطب - باب هل يستخرج السحر- قال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: رجل به طب (أي سحر) - أويؤخذ عن امرأته - أيحل عنه أو ينشر؟ قال: لا بأس إنما يريدون به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينه عنه) (فتح الباري - ١٠ / ٢٣٢).

والسؤال كما هو واضح قتادة يسأل سعيد بن المسيب عن رجل مسحور أو مريوط هل يفك سحره أم لا؟ هل يحاول أن يلجأ إلى طرق مشروعة لفك السحر أم يترك الأمر كما هو لأن هذا قضاء الله فيه؟ وجاءت الإجابة: لا بأس به، إنما يريدون به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينه عنه.

والواضح والمفهوم من السياق أن ما نهى عنه فهو غير نافع للناس، وهو محرم بلا شك؛ لأن الشريعة تدور مع مصالح العباد فأينما وجدت المصلحة فثم شرع الله، فكيف يستدل بهذا القول على إباحة ما نص الشارع على تحريمه وهو إباحة إتيان السحرة؟ وهل يظن أن سعيد بن المسيب يفتي بجواز قصد الساحر لحل السحر؟ لا شك أن هذا القول منه يحمل على نوع من النشرة لا يعلم أنه سحر؛ لأن سؤال قتادة في النشرة عن المسحور، وكان جواب ابن المسيب لا بأس - أي بالنشر - لأنهم يريدون الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينه عنه. فدل على أنه أراد الرقية الشرعية أو النشرة المباحة الخالية من الشرك؛ لأنها منفعة لا تلحقها مضرة لا دنيوية أو أخروية.

ثانياً: ظن بعض الناس أن الإمام أحمد قد أجاز النشرة عموماً، والحق أنه أجاز المشروعة منها.

إن أي خروج على السنة بأي نوع من أنواع الانحراف لعلاج المسحور مهما حسنت النوايا أمر محرم وهو ما عناه النبي صلى الله عليه وسلم عندما سئل عن النشرة فقال: (هي من عمل الشيطان)

فقول الإمام أحمد عندما سئل لا أدري ما هذا، صريح في النهي عن النشرة على الوجه المكروه، فهذا التعبير مما يُعرف أنه نهى عند الإمام أحمد، وفي تعليق ابن قدامة على كلام ابن المسيب رحمه الله أوردته ثم قال رحمه الله: (وأما ما جاء عن الإمام أحمد عندما سئل عمن يطلق السحر عن المسحور، فقال: قدرخص فيه بعض الناس، فهذا محمول على النشرة المشروعة، ومن حملة على النشرة السحرية فقد غلط بدليل أن الإمام أحمد عندما سئل عمن يطلق السحر عن المسحور فقال: قدرخص فيه بعض الناس، فقيل له: إنه يجعل

في الطنجير ماء ويغيب فيه؟ فنفض يده، وقال: لا أدري ما هذا؟ قيل له: أفترى أن يؤتى مثل هذا؟ قال: لا أدري ما هذا؟ وهذا صريح في النهي عن النشرة على الوجه المكروه، وكيف يجيزه وهو الذي روى الحديث «إنها من عمل الشيطان»، ولكن لما كان لفظ النشرة مشتركاً بين الجائزة والمنوعة، ورأوه قد أجاز النشرة ظنوا أنه قد أجاز التي من عمل الشيطان، وحاشاه من ذلك) (المغني، ٨ / ١٥٦، ١٥٧).

ولأن الحق لا يُعرف بالرجال، وإنما يُعرف الرجال بالحق، فقد أضل ابن القيم لذلك، وحسم الخلاف، فقال - رحمه الله - في تعقيبه على ذلك، (ولو صح عنه أنه أراد بذلك حل السحر بسحر مثله فهو اجتهاد منه لا يوافق عليه؛ لمخالفته للنص في تحريم الذهاب إلى الكهان وأضرابهم). (إعلام الموقعين، ٤ / ٣٩٦).

وهذا التوجيه الذي وجهنا به كلام ابن المسيب ما بينه كلام الحافظ في الفتح (١٠ / ٢٣٣ - ٢٣٤)، حيث وجه كلام ابن المسيب، بأن معناه أن يُنشر عن المسحور بالرقى المباحة.

وأكد ذلك بقوله بعد ذلك: «ويوافق قول سعيد بن المسيب ما تقدم في باب الرقية، في حديث جابر عند مسلم مرفوعاً، من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل»، (الفتح، ١٠ / ٢٢٥).

فجعل الحافظ كلام ابن المسيب في النشرة من السحر، من باب النشرة المشروعة، وهو ما يوافق كلام أئمة السلف في هذا، وبهذا تزول الشبهة، والحمد لله رب العالمين.

٢٨٧- "من زار قبر أبيه أو أحدهما في كل جمعة غفر له، وكتب برا".

الحديث لا يصح، أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٦٩/٧) (ح ٦١١٠) عن يحيى بن العلاء الرازي عن عبد الكريم أبي أمية عن مجاهد عن أبي هريرة مرفوعاً قال الطبراني: «لا يروى هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد، تفرد به يحيى بن العلاء». اهـ. إذن الحديث فرد مطلق، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٥٩/٣): «رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه عبد الكريم أبو أمية وهو ضعيف». اهـ. قلت: بل قال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٤٠١): «عبد الكريم بن أبي المخارق أبو أمية البصري، متروك الحديث». اهـ. وهذا المصطلح عند النسائي له معناه، حيث قال الحافظ ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٧٣): «كان مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه». اهـ.

لذلك يجب الرجوع إلى الأصول عند قول الهيثمي في الراوي «ضعيف»، ليقف على درجة هذا الضعف حيث اغتر بقوله الكثير، واتخذوه في المتابعات والشواهد فحسنوا أحاديث وأهية.

ولقد فات الحافظ الهيثمي - عفا الله عنا وعنه - علة أخرى في هذا الحديث هي أشد من الأولى، تجعل هذا الحديث موضوعاً هذه العلة يحيى بن العلاء الرازي، قال أحمد بن حنبل: كذاب يضع الحديث. اهـ. ذكره الحافظ الذهبي في «الميزان» (٩٥٩١/٣٩٧/٤).

٢٨٨- "إن النبي صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسن بن علي يوم ولد، فأذن في أذنه اليمنى، وأقام في أذنه اليسرى".

الحديث لا يصح، أخرجه البيهقي في «شعب الإيمان» (٣٩٠/٦) (ح ٨٦٢٠) من طريق محمد بن يونس، حدثنا الحسن بن عمرو بن سيف السدوسي حدثنا القاسم بن المطيب عن منصور بن صفية عن أبي معبد عن ابن عباس مرفوعاً، وأفته محمد بن يونس الكديمي، قال الذهبي في «الميزان» (٨٣٥٣/٧٤/٤): «قال أبو عبيد الآجري رأيت أبا داود يطلق في الكديمي الكذب، وكذا كذبه موسى بن هارون، والقاسم ابن المطرز والدارقطني، وقال ابن حبان: وضع أكثر من ألف حديث، وأفة أخرى الحسن بن عمرو بن سيف، قال الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (١٢٤١/١٤٤/٤): قال البخاري: كذاب، وقال الحاكم: متروك». اهـ. وفي

بحث هام جدًا هذا الشهر في تحذير الداعية من القصص الواهية (١٧٤) تجد تراجع العلامة الألباني رحمه الله عن تقوية حديث أبي رافع بهذا الحديث عندما استبانت له درجة ضعفه.

٢٨٩- " **جَعَلَ اللَّهُ كُلَّ نَبِيٍّ ذُرِّيَّتَهُ مِنْ صُلْبِهِ. وَجَعَلَ ذُرِّيَّتِي مِنْ صُلْبِ عَلِيٍّ.** " الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٩٨/٧) (٢٢٠٤/٥١) من حديث جابر مرفوعاً وفيه يحيى بن العلاء الرازي كذاب يضع الحديث كما بينا آنفاً.

٢٩٠- " **فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ يَخْتَجِمُ فِيهَا إِلَّا مَاتَ.** " الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٩٨/٧) من حديث الحسين بن علي مرفوعاً، وفيه يحيى بن العلاء الرازي كذاب يضع الحديث.

٢٩١- " **إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ سَاعَةً لَا يَخْتَجِمُ فِيهَا مُخْتَجِمٌ، إِلَّا عَرَضَ لَهُ دَاءٌ لَا يُشْفَى مِنْهُ.** " الحديث لا يصح، أخرجه البيهقي في «السنن» (٣٤١/٩) من حديث ابن عمر مرفوعاً، وفيه عطاء بن خالد، ضعيف، وقال الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٩٣/٢): «العطاء بن خالد كنيته أبو صفوان من أهل المدينة، يروي عن نافع وغيره من الثقات ما لا يشبه حديثهم وأحسبه كان يؤتى ذلك من سوء حفظه لا يجوز عندي الاحتجاج بروايته إلا فيما وافق الثقات كان مالك بن أنس لا يرضاه». اهـ. قلت: والإمام مالك أعرف الناس به حيث عاصره فعطاء بن خالد وُلد سنة (٩١هـ)، والإمام مالك (٩٣هـ)، وهو لم يوافق الثقات بل وافق يحيى بن العلاء الكذاب الذي يضع الحديث كما هو مبين آنفاً.

٢٩٢- " **مَنْ زَارَ قَبْرَ وَالِدَيْهِ، أَوْ أَحَدَهُمَا، يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَرَأَ يَسَّ غُفِرَ لَهُ.** " الحديث لا يصح، أخرجه ابن عدي في «الكامل» (١٥١/٥) (١٣١٦/٣٤٨) من حديث أبي بكر الصديق مرفوعاً، وقال: «هذا الحديث بهذا الإسناد باطل لا أصل له، ولعمرو بن زياد غير هذا من الحديث منها سرقة يسرقها من الثقات ومنها موضوعات وكان هو متهم بوضعها». اهـ. وعمرو بن زياد الثوباني هو علة هذا الحديث، قال الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (٣٩١): «يضع الحديث». اهـ. قلت: ولا يصلح أن يكون شاهداً لحديث أبي هريرة الذي ذكرناه آنفاً لأنه حديث موضوع والآخر موضوع، فكلاهما لا يزيد الآخر إلا وهناً على وهن.

١٩٣- " **إِذَا رَجَفَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَحَاتَّتْ خَطَايَاهُ كَمَا تَحَاتُّ عَذَقُ النَّخْلَةِ.** " الحديث لا يصح عن سليمان مرفوعاً، وعلمته عمرو بن الحصين، قال الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٩/٦): «قال أبي، هو ذاهب الحديث ليس بشيء، وسئل أبو زرعة عنه فقال: ليس هو في موضع من يحدث عنه هو واهي الحديث». اهـ.

الحديث لا يصح عن سليمان مرفوعاً، وعلمته عمرو بن الحصين، قال الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢٢٩/٦): «قال أبي، هو ذاهب الحديث ليس بشيء، وسئل أبو زرعة عنه فقال: ليس هو في موضع من يحدث عنه هو واهي الحديث». اهـ.

الاسباب التي ينعاطها بعض اهل السوق مما يؤدي الى الغلاء:

المبحث الأول: الاحتكار:

والتعريف الاظهر للاحتكار هو تعريف من قال: هو حبس السلع ارادة الغلاء.

وجاءت نصوص كثيرة في النهي عن الاحتكار. ومن هذه النصوص: حديث معمر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من احتكر فهو خاطئ» أخرجه مسلم.

قال النووي: قال اهل اللغة: الخاطئ بالهمز هو العاصي الاثم.

وهناك نصوص أخرى في النهي عن الاحتكار. إلا أن في غالب أسانيدنا ضعفا.

والعلة الظاهرة في تحريم الاحتكار هي دفع الضرر عن عامة الناس.

شروط الاحتكار:

اشتراط بعض العلماء شروطا في الاحتكار المحرم. وأهم هذه الشروط هي:

١- أن يكون ما يراد احتكاره من اقوات الناس خاصة. وهذا هو المذهب عند الحنابلة. وكذلك هو قول الحنزية. والشافعية. إلا أنهم قالوا ذلك في كل قوت. فيدخل فيه قوت البهائم. وأما مذهب مالك: فهو ان الاحتكار يحرم في كل شيء في السوق: من الطعام وغيره. وهو قول أبي يوسف.

وعدة ما تمسك به من اشتراط في الاحتكار المحرم أن يكون قوتا. ما ورد في حديث أبي أمامة رضي الله عنه. قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحتكر الطعام. أخرجه ابن أبي شيبة والحاكم. وإسناده حسن.

وقالوا: إن معمر بن عبد الله رضي الله عنه، راوي حديث النهي. كان يحتكر. وكذلك الراوي عنه وهو سعيد بن المسيب، وإنما كانا يحتكران الزيت أو غيره، وليس بقوت.

إن ما حل بالناس
من كساد فيه
الأسواق وغلاء
فيه الأسعار
بسبب إغراضهم
عن شرع الله
وعن سنة رسول
الله صلى الله
عليه وسلم.

الأخرى. وقد جاء هذا النظام متفقاً مع الطابع الانسانية. ومقرراً لمصالح كل من الفرد والمجتمع. وهو يعتمد على اجراءاته وهوائينه الاقتصادية جنباً الى جنب مع القواعد التشريعية الاجتماعية. والحظية. والروحية الإسلامية.

ومن الظواهر الاقتصادية التي تصيب السوق غلاء الاسعار. هذه الظاهرة التي صارت تؤرق كل غيور على امته. وذلك لما لهذه الظاهرة من تأثيرات سلبية كثيرة. تؤثر في حياة الناس، فتزيد من معاناة الفقراء. بل واوساط الناس.

وان من الخطا ان ينحصر علاج هذه الظاهرة في اذهان الناس وتصرفات الحكومات في زيادة الرواتب. او الدعم المقدم لبعض السلع: فان هذه العلاجات اثبت الواقع انها غير فعالة بالقدر الكافي. بل كان لبعضها اثار عكسية. زادت المشكلة.

ومع ايماننا بأنه ما من مصيبة تقع الا بما كسبت أيدي الناس. ويعضو الله عن كثير. وكذلك ايماننا بقضاء الله وقدره. مع هذا فإننا نعلم أن هذه الضائقة التي تمر بالناس لها اسباب. ولذا يمكن علاجها.

وعند النظر في غالب هذه الأسباب: نجد أن الشارع الحكيم قد منع منها. وعندما خالف الناس ذلك وقعوا في عاقبة ما كسبت أيديهم. فإذا ارادوا الخروج مما هم فيه: فليعمدوا الى مراعاة حدود الله فلا يقربوها.

تعريف لغوي واصطلاحي لغلاء الاسعار:

أما في اللغة، فالغلاء ضد الرخص. يقال غلا في الأمر غلوا اي جاوز حده. والسعر بالكسر هو الذي يقوم عليه الثمن، جمعه أسعار، وأسعروا وسعروا تسعيراً: اتفقوا على سعر.

أما في الاصطلاح، فلا يخرج عن معناه اللغوي، فهو ارتفاع وزيادة أثمان السلع عن حدها.

إلا أن التصريح بلفظ الطعام لا يصلح لتقييد بقية الروايات المطلقة. بل هو من التنصيص على فرد من الأفراد التي يطلق عليها المطلق، وذلك لأن نفي الحكم عن غير الطعام إنما هو بمفهوم اللقب، وهو غير معمول به عند الجمهور. وما كان كذلك لا يصلح للتقييد على ما تقرر في الأصول.

قال الشوكاني: والحاصل أن العلة إذا كانت هي الإضرار بالمسلمين، لم يحرم الاحتكار إلا على وجه يضر بهم، ويستوي في ذلك القوت وغيره؛ لأنهم يتضررون بالجميع.

٢- ومن هذه الشروط أيضاً: أن يشتري من السوق فيضيق عليهم، أما إذا جلب السلعة من خارج البلد، فادخرها لم يكن محتكراً. واستدل من اشترط هذا الشرط بالنص والنظر: أما النص فحديث: «الجالب مرزوق، والمحتكر ملعون». أخرجه ابن ماجه بإسناده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، إلا أن إسناده لا يثبت.

وأما من جهة النظر: فلأن الجالب لا يضيق على أحد، ولا يضر به، بل ينفع؛ فإن الناس إذا علموا عنده طعاماً معداً للبيع، كان ذلك أطيّب لقلوبهم من عدمه.

ولما لم يصح الحديث: فيبقى النظر، وهو موضع اجتهاد، ولو سلم به: فإن ترك الاحتكار في صورة الجالب أولى، وذلك لأن فيه تمني الغلاء، وقد كره ذلك بعض أهل العلم.

٣- واشترط بعضهم ألا يضيق على الناس بشرائه؛ إما لصغر البلد، وإما أن يكون شراؤه في وقت الضيق والحاجة؛ فإن المحتكر في وقت الرخاء محسن؛ لأن الجلاب إذا أسرعوا البيع أكثروا الجلب، وإذا بارت سلعتهم ولو يجتدوا لها مبتاعاً تركوا الجلب، فأضر ذلك بالمسلمين، قال الله تعالى: «وَسَاوُوا عَلَى الْآلِ وَالْقَوَىٰ وَلَا تَسَاوُوا عَلَى الْآثَرِ وَالْمَدُونِ» (المائدة: ٢).

هذه أهم الشروط التي اشترطها العلماء في الاحتكار المحرم، وقد ظهر أنها شروط اجتهادية، ولا تسلم من اعتراض، وعموم حديث: «من احتكر فهو خاطئ، باق؛ فإن أداة الشرط، من، من صيغ العموم.

فعليه: كل من يحبس السلعة مع حاجة الناس إليها طلباً لفلائها فهو محتكر، إما على سبيل الكراهة إذا لم يكن سبباً لهذا الغلاء، إما على سبيل التحريم إن كان تسبب فيه.

وقد ألحق الفقهاء صوراً من أخرى في الاحتكار المحرم، كما سيأتي.

وهناك نوع آخر من الاحتكار، يكون فيه قصر البيع لسلعة ما على شخص أو طائفة معينة، أو قصر إنتاج سلعة لمنتج واحد، أو لمجموعة من المنتجين معينين، فهذه وأمثالها من الصور، إذا ترك لهؤلاء أن يبيعوا بما يريدون، مع عدم قدرة غيرهم على ذلك، فسوف يغالون في الثمن، ويتضرر الناس بذلك، وهو من البغي في الأرض والفساد والظلم.

ولكن إن قدر في ذلك مصلحة، ورأى ولي الأمر تخصيص شخص أو جهة لتوريد سلعة أو خدمة ما، فلا بد من أن يسعر عليهم ألا يبيعوا إلا بسعر المثل.

بل إن من الاحتكار إذا تواطأ البائعون على سلعة ألا يبيعوا بثمان قدره بينهم، فيبيعون بأكثر من الثمن المعروف، وكان هذا من العدوان.

فهذه الصور وغيرها كلها من الاحتكار المحرم؛ لما فيه من الضيق على الناس، والجانحهم إلى الشراء بسعر فوق الثمن المعروف، ولعلاج هذه الظاهرة؛ فلولي الأمر أن يكره المحتكر للسلعة على بيعها بسعر عادل، وهو سعر المثل.

المبحث الثاني: ربح ما لم يضمن؛
ثبت باسناد حسن عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، قال، قال رسول الله صلى الله

**إذا تواطأ
البائعون على
بيع سلعة بثمان
قدره بينهم،
فيبيعون بأكثر
من الثمن
المعروف، كان
هذا من العدوان.**

عليه وسلم، لا يحل سلف وبيع، ولا شرطان في بيع، ولا ربح ما لم يضمن، ولا بيع ما ليس عندك..

قال الخطابي: «ربح ما لم يضمن» هو أن يبيعه سلعاً قد اشتراها ولم يكن قبضها، فهي من ضمان البائع الأول، ليس من ضمانه. فهذا لا يجوز بيعه حتى يقبضه، فيكون من ضمانه. (معالم السنن، ٣/ ٧٧٠).

والقاعدة الشرعية أن الخراج بالضمن، ولا يتحقق الضمان إلا بالقبض، ولذا نهى الشارع عن بيع ما لم يقبض ويستوفى. والأحاديث في ذلك مشهورة في الصحاح وغيرها.

وهذه بعض الأحاديث الواردة في ذلك:

١- عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لقد رأيت الناس في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتاعون جزافاً - يعني الطعام - يضرئون أن يبيعوه في مكانهم حتى يؤووه إلى رحالهم. (البخاري، ٢١٣٧، ومسلم، ٣/ ١١٦٠).

٢- وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال: ابتعت زيتاً في السوق، فلما استوجبتة لنفسي: لقيني رجل فأعطاني به ربخاً حسناً، فأردت أن أضرب على يده، فأخذ رجل من خلفي بذراعي، فالتفت فإذا زيد بن ثابت، فقال: لا تبعه حيث ابتعته حتى تحوزه إلى رحلك، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تباع السلع حيث تباع حتى يحوزها التجار إلى رحالهم.

٣- عن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال، قلت: يا رسول الله، يأتيني الرجل فيريد مني البيع ليس عندي، أفأبتاعه له من السوق؟ قال: «لا، لا تبع ما ليس عندك». (سنن أبي داود، ٣/ ٧٦٨).

فهذه الأحاديث وما جاء في معناها تحظر بيع ما لم يملك، أو ملك ولكن لم يقبض القبض الشرعي، وهو استيفاء المبيع إن كان تم البيع مقدراً بكيل أو وزن أو عدد، ولا يكفي هذا، بل لا بد أيضاً من نقله إلى رحل المشتري، وأما إذا بيع جزاءها فيحتاج فقط إلى النقل.

وقد تخلف بعض أهل العلم عن القول بهذه الستة؛ إما لأنها لم تبلغهم، وإما لأنهم أولوها،

وإما لأنهم حملوها على محامل لا يبقى معها لهذا الحظر فائدة.

والذي يتعين هو الأخذ بما دلت عليه هذه الأحاديث الصحيحة الصريحة، ولا يستثنى من ذلك إلا ما لا يمكن نقله وهو العقار، فيكفي فيه التخلية بين المشتري والعقار بما يدل على ذلك: كتسليم المفتاح، أو نقل الصك.

وهذا النهي الصريح الصحيح أكثر من يرتادون الأسواق يجهلونه ويقعون في مخالفته، أو الماشية أو غيرها من السلع، ثم يبيعها في مكانها، ثم من اشتراها منه قد يعرضها للبيع، فتباع هذه السلعة في اليوم الواحدة عدة مرات وهي في نفس المكان من غير نقل.

ولو علم هذا وأمثاله أنهم لا يتمكنون شرعاً من بيعها إلا بنقلها: لأحجم كثير منهم عن ذلك؛ ولصار أهل السوق أكثرهم أصحاب الحاجات إلى ما فيه من السلع، وتوافرت هذه السلع بأسعار مناسبة، فإنه لا يخفى أن أولئك الذين ليس لهم قصد إلا ربح ما لم يضمنوه سيكونون سبباً في غلاء أسعار السلع، وكما رأينا السلعة تأتي إلى السوق، فيبيعها صاحبها بثمن ما إلى هؤلاء، فيضاربون فيها، فإذا جاء من يحتاج إليها وجدها أغلى مما باعها به صاحبها، ولا يدفع ضرر هؤلاء ويحجم شرهم إلا بمنعهم من بيع ما اشتروه إلا بعد نقله، وتأديبهم على ذلك، كما مر في حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وخلاصة الكلام:

أن بيع السلع حيث تباع بيع لما لا يقبض؛ ولذا فهو ربح لما لم يضمن، وسبب مباشر لغلاء السلع في الأسواق، ولا نبأغ إذا قلنا، إنه من أسباب الغلاء في الأسواق؛ فإنه لا يخفى الضرر الذي تجتلبه المضاربات التي لا تستند إلى القبض الشرعي، من زيادة فاحشة في السعر المثالي للسلع، وهذا يقال في أسواق المال والسندات، وكذلك المواد الغذائية، والمواشي، والعقار، والسيارات، وغيرها، بل حتى أسواق البترول العالمية.

وتتحدث في العدد القادم - بإذن الله - عن المبحث الثالث وهو التجش.

واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.



(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران: ١٠٢)، (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلنَّاسِ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَدًا وَلَا حَمِيلًا وَلَا تُنْتَهَوا أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ مِثْلُ الدُّنْيَا) (التوبة: ١)، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيُخَوِّفْكُمْ فَلَا تَتَوَكَّلُوا عَلَى شَيْءٍ دُونِ اللَّهِ فَتَقْلِبَ عَلَيْكُمُ الْأُمُورُ وَلَا تَقْلِبُ اللَّهُ الْكَلِمَ وَلَا يَكُنْ لِلنَّاسِ حِجَابٌ عَنِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَعْلَوْا أَنْ يَحْزَنَ اللَّهُ عَلَى الْفِتْنَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) (الأحزاب: ٧٠، ٧١).

المال قوام الحياة وزينتها

أما بعد، هيا أيها الناس، إن من المعلوم بدهة، أن المال قوام الحياة وزينتها، وأن الناس يستقبلون صباحهم في كل يوم وشؤون الرزق مستولبة على أفئدتهم، مستحوذة على أفكارهم. المقل منهم يريد سعة، والموسع يريد مزيداً.. فإما غني فيه طمع، أو فقير عنده قلق، وقليل من هم بين ذلك. وللناس مع الرزق في هذه الحياة مذاهب شتى، ودروب متفاوتة. كل بحسب ما يحمله قلبه واعتقاده عن مفهوم الرزق ومضوم طلبه، واستيعاب الواجب تحقيقه من الوسائل المؤدية إليه.

بسم الله الرحمن الرحيم: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) (آل عمران: ١٠٢)، (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ لِلنَّاسِ مِنْ شَيْءٍ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَدًا وَلَا حَمِيلًا وَلَا تُنْتَهَوا أَنْ يَكُونَ لِلنَّاسِ مِثْلُ الدُّنْيَا) (التوبة: ١)، (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيُخَوِّفْكُمْ فَلَا تَتَوَكَّلُوا عَلَى شَيْءٍ دُونِ اللَّهِ فَتَقْلِبَ عَلَيْكُمُ الْأُمُورُ وَلَا تَقْلِبَ اللَّهُ الْكَلِمَ وَلَا يَكُنْ لِلنَّاسِ حِجَابٌ عَنِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَعْلَوْا أَنْ يَحْزَنَ اللَّهُ عَلَى الْفِتْنَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا) (الأحزاب: ٧٠، ٧١).

فمن الناس قلق متوجس.. لا يهنا بنوم لو أغمض عينيه، ويتجزع طعامه وشرابه على شرق ولا يكاد يسيغهما؛ لأن هاجس الرزق مستول عليه، وجائش بقلبه. فهو لا يثق بوعده، ولا يستحضر قدره قدره الله، ولا يامن سبيلاً..

يرى نفسه بين الحياة والموت إن لم يلهث وراء الرزق بلا شرط ولا قيد، بل تستوي عنده وسائل التحصيل حلالاً كانت أم حراماً ما دامت غايته المشوشة تبرز الوسيلة.

ومثل هذا - عباد الله - إذا رأى أول الرزق سأل لعابه لآخره حتى يأكل ولا يشبع، ويشرب ولا يرتوي؛ ليصدق عليه قول المصطفى - صلى الله عليه وسلم -: «لو كان لابن آدم واديان من مال لا يبتغي وادياً ثالثاً، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله علي من تآب»؛ رواه مسلم.

ومن هذه حاله.. يستبد به الجشع والشراسة، فيجعلانه لا يكتفي بقليل، ولا يشبع من كثير، لا يكفي ما عنده فيمتد إلى ما عند غيره،

الفرق بين

التوكل والتواكل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده ونستعينه

ونستغفره ونتوب إليه. ونعوذ

بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات

أعمالنا. من يهده الله فلا مضل

له. ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا

شريك له؛ وأشهد أن محمداً عبداً

الله ورسوله.

- يُمَرُّ ببعض الناس وهم جُلُوسٌ بالمسجد الحرام. فيقول، "ما يجلسكم؟"، قالوا، هما نصنع؟ قال: "اطلبوا من فضل الله، ولا تكونوا عيالاً على المسلمين".

تأملات في مسألة الرزق:

إن المسلم السعيد هو الذي تعتدل أمامه مسالك الحياة في طلب الرزق. فيعمل ويتصبب منه عرقه ليتطهر من فضلات الكسل، وجمود النفس، ويكسب الكسب الحلال الطيب؛ إذ المسلم ليس راهباً في دير لا عمل له ولا كسب؛ لأن الإسلام لا يعرف المؤمن إلا كادحاً عاملاً في هذه الحياة.

أخذاً منها، مُعطيها لها. (١٥) **دَلِيلًا مَأْمُورًا فِي مَنَاقِبِهَا وَكَلَامًا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ الشُّرُوكُ (الملك: ١٥).** ولقد تعوذ النبي - صلى الله عليه وسلم - من الفقر، وأمر بالتعوذ منه؛ لأن الإسلام يريد من أهله أن يكونوا أقوياء أغنياء، لا مهزلة ضعفاء. ومعنى أن يكونوا أغنياء: أي ليسوا عالة يتكفون الناس.

فالإسلام لا يريد الفقر المدلل لاتباعه. كما أنه لا يريد الغنى المطفئ لصاحبه، فلا هو مع الكسول المحتال باسم التكسب، ولا هو مع الذين يحبون المال حباً جماً، ويأكلون أموال الناس أكلاً لئلاً، يعميهم ذلك عن دينهم وأخلاقهم.

ثم إن المال - عباد الله - غاد ورائح، ومقبل ومدير. يفتني بخصوله أقوام، ويضمّر بعدهم

آخرون، (وَاللَّهُ فَضْلُ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا آلَيْتُمْ فُضُلًا يَرَاهُ رِزْقُهُمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ) (النحل: ٧١).

وما على العبد المؤمن إلا أن يبذل الأسباب، ويبتغي عند الله الرزق، فلا يدري أين حباً الله له رزقه؛ فمصادر الرزق ليست سواء، والناس يتناوبون على معاش الحياة، يطلبونها على صورة تناوب لا يقدر عليه إلا الله - سبحانه -، (أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ رَحْمَةً بَاسَةً فَلَا تَكُونُ إِلَّا نَجْمًا غَالِيًا) (الأنعام: ١٠١).

فينصينه سَعَارُ الكافر. وإذا كان النبي - صلى الله عليه وسلم - قد نهى عن منع وهات؛ فإن شعار هذا وأمثاله هو: "هات وهات" لويي الناس من هو عكس ذلكم تماماً. قد أخذت نفسه إلى الراحة.. وأخر الذعة.. وجلس جلس بيته، لا يهش ولا ينش، ينتظر السماء أن تمطر ذهباً أو فضة، يرى أن القاعد كالساعي أو خير منه: بل يرى أن السعي لطلب الرزق جهد مهدر. وثلم لقدح التوكل والقناعة.

والواقع - عباد الله - أنه قنَاع وتوَأَكَل، وليس قناعة وتوَكَّل. والغرم هؤلاء من إذا حاججته قال لك: ألم تسمع قول النبي - صلى الله عليه وسلم -: "لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خماضاً وتروح بطاناً"؛ (رواد أحمد والترمذي).

فهم أفوج مبهور للنصوص الشرعية

فانظروا - يارعاكم الله - إلى استدلال القعدة من المتوكلين، كيف أخذوا من الحديث توكل الطير، ولم يأخذوا منه غدوها ورواحها! لقد ظلم فتنام من الناس القناعة؛ فحسبوا الرضا بالدون. فعموا وطمعوا عن غير هذا المعنى. ثم عموا وطمعوا عن تصحيحه، فضعفت الهمم عن طلب معالي الأمور. وعلت همة تمجيد الفقر والجوع. وهؤلاء وإن كانوا هم القلة في المجتمعات في سائر العصور، إلا أنهم يرفعون عقيرتهم بهذا أحياناً كثيرة.

وقد رأى الفاروق - رضي الله تعالى عنه - قوماً قابعين في ركن المسجد بعد صلاة الجمعة، فسألهم: "من أنتم؟". قالوا: نحن المتوكلون على الله! فعلاهم عمر - رضي الله تعالى عنه - بدزته، ونهرهم وقال: "لا يقعدن أحدكم عن طلب الرزق ويقول: اللهم ارزقني. وقد علم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة، وإن الله يقول: (إِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) (الجمعة: ١٠)".

وكان سفيان الثوري - رحمه الله

الإسلام لا يريد الفقر المدلل لاتباعه. كما أنه لا يريد الغنى المطفئ لصاحبه، فلا هو مع الكسول المحتال باسم التكسب، ولا هو مع الذين يحبون المال حباً جماً، ويأكلون أموال الناس أكلاً لئلاً، يعميهم ذلك عن دينهم وأخلاقهم.

لِيَسْجُدَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَاجِدًا وَرَبَّهُمْ لِيَكُونَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (الزخرف: ٢٢).

ولهذا مكن الله للناس في الأرض: لتتنوع مصادر أرزاقهم. كما قال - جل شأنه -: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَلَكِنْ تَتَّبِعُوا سُبُلَ اللَّهِ وَلْيَرْزُقْكُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ) (البقرة: ٢١٤).
 ١٠. قاله - جل وعلا - قسم المعاش وقدر الأرزاق. والناس أجمعون لا يملكون لك - أيها المرء - عطاء ولا منعا، وإنما الناس وسائط؛ فما أعطوك فهو بقدر الله، وما منعوكم فهو بقدر الله، وما كان لك فسوف يأتيك على ضعفك، وما كان لغيرك فلن تناله بقوةك، (وَلَنْ يَسْلُمَ أَلْفُكُمْ أَذْكَابٌ شَيْئًا لَا يَسْتَفْهَرُوا إِنَّهُمْ ضَمَمُكُمُ الظَّالِمُ وَالظَّالِمُ) (الحج: ٧٣).

وما عليك - أيها المسلم - إلا أن تجد وتعمل، وتضرب في آفاق الأرض، وتأخذ بأسباب الرزق؛ فمن جد وجد، ومن زرع حصد، فلا كسب بلا عمل، ولا حصاد بلا زرع.

روى الإمام أحمد عن رجلين من الصحابة - رضي الله تعالى عنهما -، أنهما دخلا على النبي - صلى الله عليه وسلم -، فأعانه على شيء كان يصلحه، فقال لهما: لا تياسا من الرزق ما تهزرت رؤوسكما؛ فإن الإنسان تلده أمه أحمر ليس عليه قشرة، ثم يزرقه الله - عز وجل -.

ومسألة الرزق - عباد الله - أدق من أن يفهم الناس أغوارها، وأعظم من أن يدركوا عموم حكم الله فيها؛ لأن الله هو الرزاق ذو القوة المتين.

صور من حكمة اللطيف الخبير في أرزاق البشر:

ولننظر إلى شيء من مطالب الرزق على وجه التدبر، واستحضار حكمة اللطيف الخبير فيها: لنجد أن من الناس من لم يكتب له رزقه إلا في أعماق البحار: كالقواصين، أو في شجج الهواء بين السماء والأرض: كالطياريين والملاحين، أو تحت الأرض يجدون لقمة عيشهم في كسر صخر صلب؛ كأصحاب المناجم. والعجب كل العجب فيمن رزقه كامن بين فكي الأسود وهو

مروضها، أو بين أنياب الفيلة وخرابيطها وهو يسوسها، أو مثل بهوان يمشي على حبل محدود في الهواء؛ ليجد لقمة عيشه بالمشي عليه. في مخاطرة تدش العقول، وترعد الفرائص.

هل لنا - عباد الله - أن نتصور أرزاق أناس مرهونة بمرض السرطان - أعاذنا الله وإياكم منه، وعافى من ابتلي به -؟ أوليس للسرطان طبيب؟ أوليس له حقنة؟ أوليس للطبيب هذا رزق بهذا الدواء؟ وذلك الممرض مرهون بمثل هذا المرض القاتل.

أفلا نعلم أن من الناس من قوتهم مناط بالبرد القارس؛ لبيع مدقة أو ملحفة؟ أو من قوته مناط بالحر الشديد؛ لبيع ثلج أو آلة تبريد؟ أليس هناك من رزقه مناط بفرح زوج وزوجة ليؤجر لهما وسائل الفرح؟ أوليس هناك من رزقه مناط بأترح الناس وأحزانهم.. فيحضر قبراً لفلان، أو يبيع كفناً لفلان؟ وقولوا مثل ذلكم في رزق الجلال، والسجان، ومنفذ القصاص، وقاطع يد السارق.

إنها حكمة الله وعظمته، وتسخير عباده بعضهم لبعض، (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ) (المائدة: ١). وقد قال الصادق المصدق - صلوات الله وسلامه عليه -: «وجعل رزقي تحت ظل رمحي».

أهمية الرضا والقناعة وكسب الخلال،

ألا رحم الله عبداً كسب قنطريشاً واقتصد فاعتدل - وذكر ربه ولم ينس نصيبه من الدنيا، وما خيبة من طغا ماله ورزقه عليه، وأضاع دينه وكرامته.

وكان من الذين قال الله فيهم: (وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا نَجْدُ الْعَصَى) (الجمعة: ١١).

فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - قد وصف بعض الرجال في آخر الزمان، أن أحدهم يبيع دينه بعرض من الدنيا: (رواه مسلم).

قال أنس بن مالك - رضي الله تعالى عنه -: «رأيتنا من باع دينه بدرهم»، عافانا الله وإياكم.

المؤمن الحق - عباد الله - هو الراضي بما قسم الله له من رزق،

١. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٢. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٣. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٤. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٥. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٦. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٧. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٨. من رزقه الله من حيث يشاء
 ٩. من رزقه الله من حيث يشاء
 ١٠. من رزقه الله من حيث يشاء

وهو الموقن بعدل الله فيما قسم من أرزاق لحكمة يعلمها - سبحانه - . (البقرة: ٢٥٥).

ذكر ابن الجوزي - رحمه الله - عن ابن الراوندي الضال الذي اشتهر بالذكاء في القرن الثالث الهجري. أنه قد جاء يوماً واشتد جوعه. فجلس على الجسر وقد أمضه الجوع. فمرت خيل مزينة بالحرير والديباة. فقال: لمن هذه؟ فقالوا: لعلي بن بللق - غلام الخليفة - . فمرت جوار مستحسبات. فقال: لمن هذه؟ فقالوا: لعلي بن بللق - غلام الخليفة - . فمرت به رجل فرأه وعليه الضر. فرمى إليه رغيفين. فأخذهما ابن الراوندي ورمى بهما. وقال: هذه الأشياء لعلي بن بللق. وهذان لي؟ وما علم هذا الجاحد أنه بهذا الاعتراض أهل لهذه المجاعة! قال الحافظ الذهبي - رحمه الله - معلقاً: "فلعن الله الذكاء بلا إيمان. ورضي الله عن البلادة مع التقوى".

فالرزق - عباد الله - لا يرد إلى كياسة المرء وعقله؛ فربما رأينا أكيس الناس من أفنى عمره في الكسب. قد يفوقه في الغنى من هو أجهل منه. وأقل عقلاً وذكاء. وقد أحسن الشافعي - رحمه الله - حين قال:

ومن الدليل على القضاء وكونه

بوس اللبيب وطيب عيش الاحمق

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

فما الذكاء - عباد الله - سبب في الغنى. كما أن

الفقر ليس سببه الغباء. (البقرة: ٢٥٥).

عندي من قوم يقولون: هي الآخذة. ولا أرى هؤلاء القوم إلا قوماً استطابوا السؤال.

إن العمل - عباد الله - مهما كان حقيراً فهو خير من البطالة؛ لأن العزة بلا سؤال خير من ذلة بسؤال. وإن الإسلام نظر إلى المكلف نظر اعتبار؛ حيث دعاه إلى نزول ميادين العمل على أنواعها. إما مأجوراً. أو خراً مستقلاً. أو مشاركاً في المال إن استطاع.

وقد سئل النبي - صلى الله عليه وسلم -: أي الكسب أفضل؟ قال: «عمل الرجل بيده». وكل بيع مبرور. (رواه الطبراني).

وقال - صلوات الله وسلامه عليه - : «ما أكل أحد طعاماً خيراً من أن يأكل من عمل يده». وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده. (رواه البخاري).

والحاصل - عباد الله - : أنه يجب على المسلم أن يسعى في الرزق ويبذل وسعه. وأن يرضى بما يقسم الله له. وأن يجعل الغنى والقلة مطيتين لا يبالي أيهما قسم له؛ فإن كانت القلة فإنها قد تسمو كما سمت قلة المصطفى - صلوات الله وسلامه عليه - . فإن فيها الصبر والاجتهاد. وإن كانت الغنى. فإن الغنى قد يدنوكم دنا غنى قارون.

كما أنه في الوقت نفسه محل للبذل والإنفاق من فضل الله. وجماع ذلكم كله محكوم بما قاله المصطفى - صلى الله عليه وسلم - :

«إن روح القدس نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها. فاتقوا الله وأجملوا في الطلب. ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله؛ فإن الله تعالى لا ينال ما عنده إلا بطاعته». (رواه الطبراني والحاكم وصححه).

(البقرة: ٢٠١). عباد الله، اذكروا الله العظيم يذكركم. واشكروه على آلائه يزدكم. ولذكر الله أكبر. والله يعلم ما تصنعون.

الرزق لا يرد إلى كياسة المرء وعقله؛ فربما رأينا أكيس الناس من أفنى عمره في الكسب. قد يفوقه في الغنى من هو أجهل منه. وأقل عقلاً وذكاء.

الأمثال في القرآن

تمثيل شرح المصدر بالهيداية وضيقه بالضلال



مصطفى البصراطي

حصوله، فتفرع على ذلك بيان السبب المؤثر بالحقيقة إيمان المؤمن وكفر الكافر، وهو هداية الله المؤمن، وضلاله الكافر، فذلك حقيقة التأثيث دون الأسباب الظاهرة، فيعرف من ذلك أن أكابر المجرمين لو أوتوا ما سألو لما آمنوا، حتى يريد الله هدايتهم إلى الإسلام، كما قال تعالى: **وَأَنَّ الْبُرْكَ حَقٌّ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ** **﴿١٠٦﴾ وَرَبُّكَ نَذَرُهُمْ كُلِّ يَأْتِيهِمْ رِزْقُ الْمَلَأَةِ الْآيَةِ، (يونس: ٩٦،**

٩٧) وكما قال: ﴿عَلَيْهِمْ كُلٌّ شَرٌّ قَبْلَ مَا كَانُوا يُؤْمِنُونَ إِلَّا أَنْ يَنْكَرَ اللَّهُ﴾ (الأنعام: ١١١). (التحرير والتنوير لابن عاشور ٥٧/٥).

وومن، أداة شرط و" يشرح " جواب الشرط والآية نص في أن الله عز وجل يريد هدى المؤمن وضلال الكافر وهذا عند جميع أهل السنة بالإرادة القديمة التي هي صفة ذاته تبارك وتعالى. (المحرر الوجيز لابن عطية: ٤٥٥/٣).

والمقصود من الإرادة في هذا المقام الكريم هي الإرادة الكونية القدريّة، والمراد من الهداية هنا هو التوفيق والإعانة والتسديد.

ومعنى، يشرح صدره للإسلام، أي، يفسح قلبه ويوسعه لقبول الحق الذي جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهوئنه عليه ويسهله له ويزينه فيه ويفرحه به بلطفه ومعونته حتى ينير الإسلام في قلبه فيضيء له ويحس بحلاوته ولذته، وتخالط بشاشته شفاف قلبه فلا يقدم عليه نفساً ولا والداً ولا ولداً ولا بلداً ولا شيئاً من متاع الحياة الدنيا مهما كان. (تهذيب التفسير وتجريد التأويل لشيبة الحمد ٧١/٥).

والهدى في هذه الآية هو خلق الإيمان في القلب واختراعه، وشرح الصدور هو تسهيل الإيمان وتحببها واعداد القلب لقبوله وتحصيله، والهدى لفظة مشتركة تأتي بمعنى الدعاء كقوله عز وجل: **وَأَنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى**

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

ففي هذا المقال نتحدث عن مثل آخر من الأمثال في القرآن وهو من سورة الأنعام الآية الخامسة والعشرون بعد المائة والسادسة والعشرون بعد المائة، وهما:

(الأنعام: ١٢٥-١٢٦).

المعنى الإجمالي:

قال الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير (٦٢/٥): هذا تمثيل لحال هدى القرآن بالصراط المستقيم الذي لا يجهد متبعه، فهذا ضد لحال التمثيل في قوله: **«كأنما يصعد في السماء»**.

وتمثيل الإسلام بالصراط المستقيم يتضمن تمثيل المسلم بالسالك صراطاً مستقيماً، فيفيد توضيحاً لقوله: **«يشرح صدره للإسلام»**.

وعطفت هذه الجملة مع أنها بمنزلة بيان الجملة التي قبلها لتكون بالعطف مقصوده بالإخبار، وهو إقبال على النبي صلى الله عليه وسلم بالخطاب.

والإشارة بـ «هذا»، إلى حاضري الذهن وهو دين الإسلام، والمناسبة قوله: **«يشرح صدره للإسلام»**، والصراط حقيقة الطريق وهو هنا شأن المضاف، فيعلم أنه خير صراط، وإضافة الرب إلى ضمير الرسول تشریف للمضاف إليه (ريك)، وترضية للرسول صلى الله عليه وسلم، بما في هذا السن من بقاء بعض الناس غير متبعين دينه.

المعنى التفصيلي:

قوله: **«فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ»**، «فمن، الفاء مرتبة الجملة التي بعدها على مضمون ما قبلها من قوله **«وَمَنْ كَانَ مِيكًا فَأَحْيَيْنَهُ»** (الأنعام: ١٢٢) وما ترتب عليه من التفاريح والاعتراض. وهذا التفريع إبطال لاعتلااتهم بعبارة **«حَقٌّ نَقُوقٌ مِنْذَ مَا أَوْقَى رَسُولُ نَقُوقٍ»** (الأنعام: ١٢٤). وأن الله منهم ما علقوا إيمانهم على

صِرَاطُ مُسْتَقِيمٍ (الشورى: ٥٢).

قال ابن الأعرابي: الشرح: القتح. قال ابن قتيبة، ومنه يقال: شرحت الأمر، وشرحت اللحم، إذا فتحت. وقال ابن عباس: «يشرح صدره، أي: يوسع قلبه للتوحيد». زاد المسير، لابن الجوزي (١٢٦/٣).

١- هو الإسلام. هو دين الله الذي لا دين له سواه. وقد تكفل سبحانه وتعالى بنصره وتمكينه وإظهاره على الدين كله.

فإن الله سبحانه وتعالى، لم ينزل ديانات مختلفة، وإنما أنزل على عباده المرسلين ديناً واحداً، وهو الإسلام قال تعالى: (آل عمران، ١٩).

وهو الرسالة الخالدة، فقد جاء عاماً شاملاً صالحاً لكل زمان ومكان ما بقي هذا الزمان وذلك المكان.

٢- والإسلام: هو الاستسلام لله بالتوحيد. والالتقياد له بالطاعة، والخلوص من الشرك وأهله. هذا تعريف الإسلام.

وأسلم: معناه استسلم، فهو الاستسلام لله جل وعلا. بتوحيده وإخلاص العبادة له دون سواه، فمن لم يستسلم لله فهو مستكبر ومن استسلم لله وغيره فهو مشرك، وأما من استسلم لله وحده فهو الموحد، ولهذا قال: «هو الاستسلام لله بالتوحيد»، والتوحيد: هو إفراد الله جل وعلا بالعبادة بأن يجعل المعبود واحداً بدل أن يكون المعبود آلهة متفرقة يكون إلهاً واحداً. (نواقض الإسلام لحمد بن عبد الوهاب ص ١٤).

قوله: «ومن يرد أن يضله، من يرد دوام ضلاله بالكفر، أو من يرد أن يضله عن الاهتداء إلى الإسلام، فالمراد ضلال مستقبل، إما بمعنى دوام الضلال الماضي، وإما بمعنى ضلال عن قبول الإسلام، وليس المراد أن يضله بكفره القديم؛ لأن ذلك قد مضى وتقرر. (التحرير والتنوير ٥٧/٥).

قوله: «يَجْعَلُ سَدَنَهُ حَيْثُ حَرَبًا كَانَتْ بَصَكُوفُ السَّمَاءِ»، (الأنعام: ١٢٥) أي: يجعل قلبه ضيقاً أشد الضيق لا يتسع لشيء من الهدى. ولا يخلص إليه شيء من الإيمان ولا ينفذ فيه، كأنه كلف بالصعود إلى السماء حيث يعجز وينقطع تنفسه.

وقد أدرك العلماء في عصرنا أن في هذه الآية معجزة من معجزات القرآن بعد أن تمكن البشر من الصعود إلى طبقات الغلا بالطائرات والصواريخ وأدركوا يقيناً أن طبقات الجو العليا أقل كثافة في الهواء من الطبقات التي هي أسفل منها، وأنه كلما صعد الإنسان إلى طبقة أعلى شعر بضيق التنفس والحرج الشديد في الصدر. (تهذيب

التفسير وتحرير التاويل لشبية الحمد ٧١/٥).

قال الزجاج، الحرج: في اللغة: أضيق الضيق.

وقال ابن عطية، «يجعل صدره ضيقاً حرجاً، أفاضل مستعارة تضاد شرح الصدر للإسلام، ويجعل - في هذا الموضع - تكون بمعنى: يحكم له بهذا الحكم، كما تقول: «هذا يجعل البصرة مصرًا، أي يحكم له بحكمها، والمراد بـ «يجعل البصر مصرًا، أي يجعل البصرة مثل مصر ويحكم لها بحكمها. (المحرر الوجيز لابن عطية ٤٥٦/٣).

وإتباع الضيق بالحرج، لتأكيد معنى الضيق، لأن في الحرج من معنى شدة الضيق ما ليس في ضيق، والمعنى يجعل صدره غير متسع لقبول الإسلام، بقرينة مقابله بقوله: «يشرح صدره للإسلام».

وزاد حالة المضل عن الإسلام تبييناً بالتمثيل، فقال: «كأنما يصعد في السماء». قوله: «كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ أَرْجَسَ عَلَى الْإِنْسَانِ لَا يُؤْمِنُ»، (الأنعام: ١٢٥). قال ابن الجوزي في زاد المسير، (١٢١/٣)، قوله تعالى كذلك أي مثل ما قصصنا عليك يجعل الله الرجز وفيه خمسة أقوال:

أحدها: أنه الشيطان، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس يعني أن الله يسلمه عليهم.

والثاني: أنه المأثم. رواه أبو صالح عن ابن عباس.

والثالث: أنه ما لا خير فيه. قاله مجاهد.

والرابع: أنه العذاب. قاله عطاء وابن زيد وأبو عبيدة.

والخامس: أنه اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة. قاله الزجاج. وهذه الآية تقطع كلام القدرية إذ قد صرحنا بأن الهداية والإضلال متعلقة بإرادة الله تعالى. اهـ. (زاد المسير ١٢/٣).

وقال ابن عاشور في التحرير والتنوير، (٦١/٥):

والرجس: الخبث والفساد، ويطلق على الخبث المعنوي والنفسي. والمراد هنا خبث النفس وهو رجس الشرك. كما قال تعالى: «وَأَمَّا الْإِنْسَانُ فِي ثُلُوبِهِ مَرْغَمٌ قَرَادَتُهُمْ رَجَسًا إِلَى رَجْسِهِمْ»، (التوبة: ١٢٥) أي مرضاً في قلوبهم زائداً على مرض قلوبهم السابق. أي: أرسخت المرض في قلوبهم. وتقدم في سورة المائدة (٩٠):

فألرجس يعم سائر الجبايات النفسية، الشاملة لضيق الصدر وحرجه، وبهذا العموم كان تذييلاً، فليس خاصاً بضيق الصدر حتى يكون من وضع المظهر موضع المضمّر.

وقوله: «كَذَلِكَ»، ناشب عن المفعول المطلق المراد به التشبيه، والمعنى: يجعل الله الرجز على الذين لا يؤمنون جُفلاً كهذا الضيق والحرج الشديد الذي جعله

في صدور الذين لا يؤمنون.

و «على» في قوله «على الذين لا يؤمنون» تفيد تمكن الرجس من الكافرين، فالعلاوة مجاز في التمكن، مثل «أولئك على هدى من ربهم» (البقرة: ٥) والمراد تمكنه من قلوبهم وظهور آثاره عليهم. وحيء بالمضارع في «يجعل» لإفادة التجدد في المستقبل، أي هذه سنة الله في كل من ينصرف عن الإيمان، ويعرض عنه.

و «الذين لا يؤمنون» موصول يومئ إلى علة الخبر. أي يجعل الله الرجس متمكنا منهم لأنهم يعرضون عن تلقيه بإنصاف، فيجعل الله قلوبهم متزائدة بالقساوة. والموصول يعم كل من يعرض عن الإيمان، فيشمل المشركين المخبر عنهم، ويشمل غيرهم من كل من يدعى إلى الإسلام فيعرض عنه، مثل يهود المدينة والمنافقين وغيرهم. اهـ (التحرير والتنوير).

قوله تعالى: «وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ صَلَّيْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَكْفُرُونَ» (الأنعام: ١٢٦).

وهذا، إشارة إلى القرآن والشرع الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم، قال ابن عباس: والصراط، الطريق، وإضافة الصراط إلى الرب على جهة أنه من عنده ويأمره، ومستقيماً، حال مؤكدة، وليست كحال في قولك: جاء زيد راكباً، بل هذه المؤكدة تتضمن المقصود. (المرجع السابق).

اسباب شرح الصدر:

١- التوحيد وعلى حسب كماله، وقوته، وزيادته يكون انشراح صدر صاحبه. قال الله تعالى: «أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه» (الزمر: ٢٢). وقال تعالى: «مَنْ يُرِدْ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرِيماً حَكَّائِمًا يَعْنَهُ فِي السَّكَاةِ» (الأنعام: ١٢٥).

فالهدى والتوحيد من أعظم أسباب شرح الصدر، والشرك والاضلال من أعظم أسباب ضيق الصدر وانحراجه.

٢- ومنها: النور الذي يقذفه الله في قلب العبد، وهو نور الإيمان، فإنه يشرح الصدر ويوسعه. ويقرح القلب. فإذا فقد هذا النور من قلب العبد، ضاق وخرج، وصار في أضيق سجن وأصعبه.

فيصيب العبد من انشراح صدره بحسب نصيبه من هذا النور، وكذلك النور الحسي، والظلمة الحسية، هذه تشرح الصدر، وهذه تضيقه.

٣- ومنها: العلم، فإنه يشرح الصدر، ويوسعه حتى يكون أوسع من الدنيا، والجهل يورثه الضيق والحصر والجبن،

فكلما اتسع علم العبد، انشراح صدره واتسع، وليس هذا لكل علم، بل للعلم الموروث عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو العلم النافع، فاهله أشرح الناس صدراً، وأوسعهم قلوباً، وأحسنهم أخلاقاً، وأطيبهم عيشاً.

ومنها: الإنابة إلى الله سبحانه وتعالى، ومحبتة بكل القلب، والاقبال عليه، والتنعيم بعبادته، فلا شيء أشرح لصدر العبد من ذلك. حتى إنه ليقول أحياناً: إن كنت في الجنة في مثل هذه الحالة، فإني إذا في عيش طيب.

وللمحبة تأثير عجيب في انشراح الصدر، وطيب النفس، ونعيم القلب، لا يعرفه إلا من له حس به، وكلما كانت المحبة أقوى وأشد، كان الصدر أفسح وأشرح، ولا يضيق إلا عند رؤية الباطلين الفارغين من هذا الشأن، فرويتهم قذى عينه، ومخالطتهم حمى روحه.

٣- ومن أسباب شرح الصدر دوام ذكره على كل حال. وفي كل موطن، فللذكر تأثير عجيب في انشراح الصدر، ونعيم

الصدر، ولنعمة الله عز وجل في صدره وحسبه.

ومنها: الإحسان إلى الخلق ونفعهم بما يمكنه من المال، والجاه، والنفع بالبدن، وأنواع الإحسان، فإن الكريم المحسن أشرح الناس صدراً، وأطيبهم نفساً، وأنعمهم قلباً. ومنها: الشجاعة، فإن الشجاع منشرح الصدر، متسع القلب، والجهان: أضيق الناس صدراً، وأحصرهم قلباً، لا فرجة له ولا سرور، ولا لذة له، ولا نعيم إلا من جنس ما للحيوان البهيمة.

ومنها: ترك فضول النظر، والكلام، والاستماع، والمخالطة، والأكل، والنوم، فإن هذه الفضول تستحيل ألا ما وغموما، وهموما في القلب، تحصره، وتحبسه، وتضيقه، ويتمذب بها، بل غالب عذاب الدنيا والآخرة منها، فلا إله إلا الله ما أضيق صدر من ضرب في كل آفة من هذه الآفات بسهم، وما أنكد عيشه، وما أسوأ حاله، وما أشد حصر قلبه، ولا إله إلا الله، ما أنعم عيش من ضرب في كل خصلة من تلك الخصال المحمودة بسهم، وكانت همته دائرة عليها، حائمة حولها. فلهاذا نصيب وافر من قوله تعالى: «إن الأبرار لفي نعيم» (الأنفطار: ١٣) ولذلك نصيب وافر من قوله تعالى: «وان الضجار لفي جحيم» (الأنفطار: ١٤) وبينهما مراتب متفاوتة لا يحصياها إلا الله تبارك وتعالى.

وهذه الفوائد مستفادة من كتاب زاد المعاد لابن القيم (٢٤/٢).

نسأل الله أن يشرح صدورنا لما فيه رضاه،

والحمد لله رب العالمين.



وقفات

مع مفاهيم في كتاب الله عز وجل

عاطف الناجوري

إعداد

وتوحيد الربوبية من أقسام التوحيد الثلاثة،
توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد
الأسماء والصفات.

الرحمن الرحيم:

هما اسمان من أسماء الله تعالى
مشتقان من الرحمة كما يقول
ابن كثير في تفسيره: «الرحمن
الرحيم»: اسمان مشتقان من
الرحمة على وجه المبالغة.
ورحمن أشد مبالغة من
رحيم، وفي كلام ابن جرير ما
يفهم منه حكاية الاتفاق على
هذا، وقال القرطبي: والدليل
على أنه مشتق ما أخرجه الترمذي
وصححه عن عبد الرحمن بن
عوف: أنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول: «قال الله تعالى:
أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت
لها اسماً من اسمي، فمن وصلها

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
نبينا محمد أشرف المرسلين، وعلى آله وصحبه
والتابعين وجميع من تبعهم إلى يوم الدين.

قوله تعالى: رب العالمين

يؤخذ من هاتين الكلمتين عقيدة توحيد
الربوبية كما قال ابن كثير في تفسيره:

والرب هو المالك المتصرف. ويطلق
في اللغة على السيد. وعلى المتصرف
للإصلاح، وكل ذلك صحيح في حق
الله تعالى، ولا يستعمل الرب
لغير الله، بل بالإضافة نقول:
رب الدار، رب كذا، وأما الرب
فلا يقال إلا لله عز وجل، وقد
قيل، إنه الاسم الأعظم، والعالمين
جمع عالم وهو كل موجود سوى
الله عز وجل. اهـ.

ويقول الشيخ السعدي في
تفسيره: فدل قوله: «رب العالمين»
على انفراده بالخلق والتدبير
والنعم وكمال غناه وتمام اقتدار
العالمين إليه بكل وجه واعتبار. اهـ.

الرب هو المالك
المتصرف، ويطلق
في اللغة على
السيد، وعلى
المتصرف للإصلاح،
وكل ذلك صحيح
في حق الله
تعالى، ولا
يستعمل الرب
لغير الله.

في سورة الأعراف (الآية: ١٥٦): **وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ**

وانظر إلى سعة رحمة الله سبحانه وتعالى في الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «جعل الله الرحمة في مائة جزء، فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً وأنزل في الأرض جزءاً واحداً، فمن ذلك الجزء يتراحم الخلق حتى ترفع الفرس حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه».

وهذه رواية البخاري، وفي رواية له أيضاً، «إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة، فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة وأرسل في خلقه كلهم، رحمة واحدة، فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار».

قال ابن حجر في شرح البخاري: «وقع في حديث سلمان عند مسلم في آخره من الزيادة: «فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة مائة» وفيه إشارة إلى أن الرحمة التي في الدنيا بين الخلق تكون فيهم يوم القيامة يتراحمون بها أيضاً» اهـ. فهل يعلم هذا هؤلاء الذين ينقرون الناس من الدين ويظهرون لهم جانب العقوبات فقط لترهيبهم وتخويفهم من هذا الدين ويقتلونهم من رحمة الله تعالى».

وفي الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وقال: حسن صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

وتدبر المعاني العظيمة الظاهرة من الحديث للرحمة وأن رحمة من في الأرض سبيل إلى رحمة الله لنا وهو المطلوب. نسأل الله تعالى أن ييسرنا بعبودتنا ويفقهنا في ديننا، وصل اللهم على محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وصلته ومن قطعها قطعته.. قال: وهذا نص في الاشتقاق فلا معنى للمخالفة والشقاق. اهـ.

فليعتن أهل الإيمان بصلة الرحم التي اشتق الله سبحانه وتعالى لها من اسمه جلا وعلا، وهذا من ثمرات الإيمان بهذا الاسم العظيم.

ومن معاني هذين الاسمين أيضاً الرفق كما قال ابن كثير في التفسير، وقال ابن عباس: هما اسمان رفيقان، أحدهما أرق من الآخر أي أكثر رحمة. ثم حكى عن الخطابي وغيره أنهم استشكلوا هذه الصفة، وقالوا: لعله أرفق كما جاء في الحديث: «إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله، وإنه يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف، وهذا الحديث رواه البخاري في صحيحه برقم (٦٣٩٥) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم يقولون: السام عليكم، ففطنت عائشة رضي الله عنها إلى قولهم فقالت: عليكم السام واللعة. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: مهلاً يا عائشة، إن الله تعالى يحب الرفق في الأمر كله. فقالت: يا نبي الله، أو لم تسمع ما يقولون؟ قال: أو لم تسمعي أني أرد ذلك عليهم فأقول: وعليكم».

ولفظ مسلم في صحيحه (٢٥٩٣) عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا عائشة، إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف، وما لا يعطي على ما سواه».

وفي الحديث رقم (٢٥٩٤) عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع عن شيء إلا شانه».

ورحمة الله واسعة وسبقت غضبه. كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لما خلق الله الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي» وقال الله تبارك وتعالى

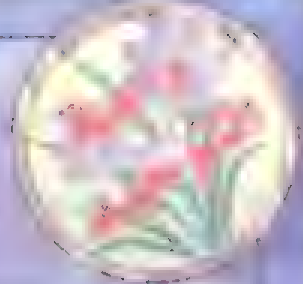
**فليعتن أهل
الإيمان بصلة الرحم
التي اشتق الله
سبحانه وتعالى
لها من اسمه جلا
وعلا، وهذا من
ثمرات الإيمان بهذا
الاسم العظيم.**

من نور كتاب الله

الأخوة الإسلامية

قال الله تعالى:

(التوبة، ٧١).



مكانة الصحيحين في الإسلام

قال الإمام النووي -رحمه الله-: «اتفق العلماء -رحمهم الله تعالى- على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان: البخاري ومسلم. وتلقتهما الأمة بالقبول. وكتاب البخاري أصحهما. وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة..»

عن الحسن البصري في قوله
لعلي: ويعلمهم الكتاب
والحكمة قال الكتاب: القرآن
والحكمة السنة (الرسول)
الاعتقاد للأدب



من لآل السواد

الملائكة تقاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض يقاتلان كاشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد. يعني: جبريل وميكائيل..

(متفق عليه).

عن حذيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اقتدوا باللذين من بعدي، أبي بكر وعمر. واهتدوا بهدي عمار. وما حدثكم ابن مسعود فاقبلوه..» (رواه الترمذي ٣٧٩٩ وصححه الألباني).

مع
الاسلام

أخلاق حسنة.. قالها

عن الحسن قال: من علامات المسلم: قود في دس وجره في لئس ولسان في نفس وحلم في علم وكيس في رفق وإعطاء في حق وقصد في غنى. (البقيع لابن أبي الدنيا).

أخلاق سيئة.. احذر

عن أبي وهب قال: سألت ابن المبارك: ما الكبر؟ قال: أن تزدرى الناس. قال: وسألت عن العجب؟ قال: أن ترى عندك شيئاً ليس عند غيرك. قال: ولا أعلم في الصلوات شيئاً شراً من العجب. (صفة الصفوة).

أعمال لا تنقطع بعد موت المسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن ما يلقى المؤمن من عمله وحسناته بعد موته، علماً نشره وولداً صالحاً تركه. ومصحفاً ورثه، أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته..
(رواه ابن ماجه ٢٤٧ وحسنه الألباني في صحيح الجامع).



صلی اللہ علیہ وسلم

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 اللهم اني اعوذ بك من الفقر واعوذ بك من القلة والذلة
 واعوذ بك من ان اظلم او اظلم صححه الالباني
 في صحيح سنن أبي داود ١٥٤٤ .

نصائح لطلاب العلم

اطلب العلم من العلماء المحققين
لا من غيرهم

عن ابن أبي يونس قال، سمعت مالكا يقول: إن هذا العلم دين، فانظروا عمن تأخذونه. لقد أدركت في المسجد سبعين ممن يقول: قال فلان، قال رسول الله. وإن أحدهم لو أسمن على بيت مال لكان به أمناً. فما أخذت منهم شيئاً لأنهم لم يكونوا من أهل هذا الشأن. ويفيد عشتا الزهري وهو شاف فنزحه على بابهِ. (سير أعلام النبلاء ٣٤٥/٣).



لا تسكوهن لعزت ولا نعموهن
لكبابه نعموهن لعزت وسموهن

النور.. موضوع. والقابت عن النبي صلى











تحت إشراف: د. محمد عبد الحليم عبد الله

يخالف حديث النبي صلى الله عليه وسلم

۱۰۵

تصنيفه بالزوال

...

احاديث
باطلة لها
آثار سيئة

قال مالك بن دينار : ان البدن اذا سقم لا ينفع فيه طعام ولا شراب ولا نوم ولا راحة . وكذلك القلب اذا علق فيه حب الدنيا لم ينفع فيه المواعظ . (صفة الصفوة).

حكم
ومواعظ

من نوادر السلف

سأله عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلاً أراد أن يستعين به على عمل، عن اسمه واسم أبيه، فقال: ظالم بن سراقه. فقال: تظلم أنت ويسرق بيوك! ولم يستعن به في شيء. (العقد الفريد).

من معاني الأحاديث

(رجف): وفيه الحديث: أيها الناس اذكروا الله، جاءت الرجفة تتبعها الرادفة. الرجافة، النفخة الأولى التي يموت خلالها. والرادفة: النفخة الثانية التي يحيون لها يوم القيامة. وأصل الرجف: الحركة والاضطراب.
(النهاية لابن الأثير).

أثر السياق في فهم النص

تأثير قرائن السياق على الأحكام الفقهية

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد،
نواصل بإذن الله تعالى بحث التطبيقات العملية التي تبين كيفية استخدام قرائن السياق في توجيه
الحكم الشرعي.

من مؤلفي البيراجسي

الدراسات

القول الأول: أن صلاة الوسطى هي صلاة
الصبح، ومن الذين قالوا: إنها صلاة الصبح أبو
أمامة وأنس وجابر وأبو العالية وعبيد بن عمير
وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم، وهو أحد قولي
ابن عمر وابن عباس، وهو قول مالك والشافعي
فيما نص عليه في الأم (انظر لذهب مالك الرسالة
للقيرواني ص ٢٣، وللشافعي، المجموع للنووي
٦٠/٣-٦١، مع ترجيح النووي أنها العصر).

واحتجوا لقولهم بأن فيها القنوت. وقد قال
الله تعالى: (وقوموا لله قانتين) وبأنها لا تقصر في
السفر، وبأنها بين صلاتي جهر وصلاتي سر (انظر
فتح الباري للحافظ ابن حجر ت ٨٥٢، ١٩٦/٨،
تفسير الطبري ت ٣١٠، ٣٦٧/٤-٣٧٠).

والقول الثاني: أنها صلاة الظهر، وهو قول
زيد بن ثابت رضي الله عنه كما أخرج أبو داود
من حديثه قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي الظهر بالهاجرة، ولم تكن صلاة أشد
على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
منها، فنزلت: (حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى).

وجاء عن أبي سعيد وعائشة وابن عمر -
رضي الله عنهم - أنها الظهر، وبه قال أبو حنيفة

قال الله تعالى: (كحفظوا على الصلوات) (البقرة: ٢٣٨) أمر الله
تعالى بالمحافظة على الصلوات جميعها. ثم
خص الصلاة الوسطى بالذكر لزيد فضلها، فما
هي الصلاة الوسطى؟ أولاً، الوسطى، هي تأنيث
الأوسط، والأوسط، الأعدل من كل شيء، وليس
المراد به المتوسط بين الشيتين، لأن فعل معنى
التفضيل، ولا ينبغي التفضيل إلا على ما يقبل
الزيادة والنقص، والوسط بمعنى الخيار والعدل
يقبلهما، بخلاف المتوسط فلا يقبلهما، فلا ينبغي
منه أفعول التفضيل (فتح الباري للحافظ ابن
حجر ت ٨٥٢، ١٩٥/٨).

ومن ذلك قوله تعالى: (و) (البقرة: ١٤٣) أمة وسطاء، أي خياراً
عدولاً.

نسباً لحلاف العجماء في تحسين الصلاة
الوسطى قال الحافظ ابن حجر: وقد اختلف
السلف في المراد بالصلاة الوسطى، وجمع
الدمياطي في ذلك جزءاً مشهوراً سماه كشف
المغطى عن الصلاة الوسطى، فبلغ تسعة
عشر قولاً، أحدها الصبح أو الظهر أو
العصر أو المغرب أو جميع الصلوات.

(انظر الدر المختار ١/٣٦١، انظر تفسير الطبري ٤/٣٥٩-٣٦٦، وفتح الباري ٨/١٩٦).

القول الثالث: أنها صلاة العصر، وهو قول عائشة وعلي بن أبي طالب وابن عباس في القول الآخر، وابن عمر - في قوله - وأبو سعيد الخدري، وبه قال ابن مسعود وأبو هريرة رضي الله عنهم وغيرهم، وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد (انظر المغني ١/٢٧٤).

وهو الذي سار إليه معظم الشافعية لصحة الحديث فيه، قال الترمذي، هو قول أكثر علماء الصحابة، وقال الماوردي هو قول جمهور التابعين، وقال ابن عبد البر، هو قول أكثر أهل الأثر (انظر تفسير الطبري ت ٣١٠، ٤/٣٤٢-٣٥٩، فتح الباري ٨/١٩٦).

القول الرابع: نقله ابن أبي حاتم بإسناد حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال، صلاة الوسطى هي المغرب، وحجتهم أنها معتدلة في عدد الركعات، وأنها لا تقصر في الأسفار، وأن العمل مضى على المبادرة إليها والتعجيل لها أول ما تغرب الشمس، وأن قبلها صلاتي سر، وي بعدها صلاتي جهر، وبذلك قال قبيصة بن ذؤيب رضي الله عنه (انظر تفسير الطبري ٤/٣٦٦-٣٦٧، فتح الباري ٨/١٩٦).

القول الخامس: أنها أبهمت، فهي إحدى الصلوات الخمس، ولا تعرف بعينها، وإن قال بذلك عبد الله بن عمر كما نقل عنه نافع أنه سئل ابن عمر عن الصلاة الوسطى، فقال، هي فيهن، فحافظوا عليهن كلهن. وبه قال معاذ بن جبل (انظر تفسير الطبري ٤/٣٧٠-٣٧١، فتح الباري ٨/١٩٦-١٩٧).

وقد اكتفيت بهذه الأقوال لأنها الأشهر.

تأليف: محمد باقر بن محمد

في مجلس صلاة بوسني

١- القول بأنها صلاة الضجر

لأن فيها القنوت، وقد قال الله تعالى، (وقوموا لله قانتين) قلت،

أ- قانتين في الآية لها معان متعددة، منها، طائعين، ساكنين، خاشعين، داعين، طول القيام في الصلاة.. (انظر تفسير الماوردي، النكت والعيون ت ٤٥٠، ١/٣١٠).

وفي حديث

زيد بن أرقم

رضي الله عنه قال، كنا

نتكلم في الصلاة، يكلم أحدا

أخاه في حاجته حتى نزلت هذه الآية،

(حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا

لله قانتين) فأمرنا بالسكوت (متفق عليه).

فالحديث يرجح أن معنى قانتين أي ساكتين، مع

تضمنه للمعاني الأخرى المذكورة.

ب- عدم اختصاص القنوت بصلاة الصبح

فقط، القنوت ليس خاصا بصلاة الضجر فقط،

والحديث الوارد في ذلك ليس بصحيح وهو

حديث أنس رضي الله عنه، ما زال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقنت في صلاة الغداة حتى

فارق الدنيا (انظر ح ١٢٣٨ السلسلة الضعيفة

للألباني ٣/٣٨٤).

إنما قنت النبي صلى الله عليه وسلم عند

النوازل وفي كل أوقات الصلاة: كما بهديث ابن

عباس رضي الله عنهما قال، قنت رسول الله صلى

الله عليه وسلم شهرا متتابعاً في الظهر والعصر

والمغرب والعشاء وصلاة الصبح، إذا قال: سمع الله

لئن حمده، من الركعة الأخيرة يدعو على أحياء

من بني سليم، على رعل وذكوان وعصية ويؤمن

من خلفه (صحيح سنن أبي داود).

فالمداومة على القنوت في صلاة الضجر أو

غيرها من الصلوات ليس بجائز، فمن أبي مالك

الأشجعي قال، قلت لأبي، يا أبت إنك قد صليت

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأبي

بكر وعمر وعثمان وعلي ههنا بالكوفة نحوا

من خمس سنين، أكانوا يقنتون؟ قال، أي بني

محدث (صحيح سنن الترمذي وغيره).

ج- القول بأنها لا تقصر في السفر، فالقصر

لا يكون إلا في الرباعية، لأنها فرضت ركعتين في

مكة، ثم زيدت في المدينة إلى أربع، وعند السفر

تعود إلى أصلها التي فرضت عليه تيسيراً على

المسافرين، ففي حديث عائشة رضي الله عنها

قالت، فرض الله الصلاة حين فرضها

ركعتين ركعتين في الحضر والسفر.

فأقرت صلاة السفر، وزيدت في

صلاة الحضر (متفق عليه).

منطوق، ومن المعلوم أن دلالة المنطوق تقدم على دلالة المفهوم عند التعارض، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى، فالآية بها المحافظة على سائر الصلوات فيدخل فيها الظهر، ويكون كلام زيد بن ثابت رضي الله عنه في تفسير الصلاة الوسطى، وهي العصر، أقوله: إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين، وهذا لا يقع على صلاة الظهر لأن اليوم يبدأ بصلاة الفجر فهي صلاة نهارية تسبقها صلاة واحدة نهارية وهي الفجر ويلحقها ثلاث صلوات، العصر، المغرب، العشاء وكل صلاة يسبقها صلاتان ويلحقها صلاتان، فمن هذا الوجه تكون كل صلاة هي وسطى، لأنه ما من صلاة من الصلوات الخمس إلا تقع بين صلاتين سابقتين وأخرتين لاحقتين، يقول الشوكاني: كون صلاة الظهر كانت شديدة على الصحابة لا يستلزم أن تكون الآية نازلة فيها، غاية ما في ذلك أن المناسب أن تكون الوسطى هي الظهر. ومثل هذا لا يعارض به تلك النصوص الصحيحة الصريحة الثابتة في الصحيحين وغيرهما من طرق متعددة (في صلاة العصر) (نيل الأوطار للشوكاني ١/١٢٥٠، ٣٩٢).

٣- القول بأن الصلاة الوسطى هي صلاة المغرب:
لأنها ثلاث ركعات، وهي لا تقصر في السفر، وأن قبلها صلاتا سر، وبعدها صلاتا جهر، أما كونها ليست رباعية، فينازعها صلاة الفجر فهي مختلفة أيضا عن باقي الصلوات وما نقل عن ابن عباس أنها صلاة المغرب، فقد نقل عنه أيضا أنها صلاة العصر، فربما يكون ذلك من تغير اجتهاده في تعيينها، والله أعلم.

٤- القول بأنها مبهم، لا تعرف بعينها:

وهذا القول نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما، ومعاذ بن جبل رضي الله عنه لما سئل عن ابن عمر، فقال: فحافظوا عليهن كلهن. فقد يكون هذا من باب الحث على فعل الخير والاستزادة منه، كما نقل عن ابن مسعود عندما سئل عن ليلة القدر، فقال: من يقيم الحول (العام) يصب ليلة القدر (مسند أحمد)، وقد نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما أقوالا مختلفة في تعيين الصلاة الوسطى - كما سبق - فنقل عنه أنها صلاة الصبح، وأنها صلاة العصر أما ما نقل عن بعض أمهات المؤمنين، كعائشة رضي الله عنها، فعن أبي يونس مولى عائشة رضي الله عنها:

كما أن صلاة المغرب تنازع صلاة الفجر في عدم قصرها في السفر، وإن قيل هي ثلاث ركعات، أجيب عن ذلك، بأنها تقصر إلى ركعتين كسائر الصلوات في السفر بأنها من الممكن أن تقصر إلى ركعتين.

٥- قولهم: إنها بين صلاتي جهر وصلاتي سر، هذا القول قد يستأنس به، لكن ليس بشيء أمام النص الصريح.

٦- أما ما ورد في فضل صلاة الفجر، فقد ورد أيضا في فضل صلاة العشاء، كحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ليس صلاة أثقل على المنافقين من الفجر والعشاء، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبوا (متفق عليه).

وحديث عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل، ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله» (مسلم).

وهو معارض بما هو أقوى منه، وهو الوعيد الشديد الوارد في ترك صلاة العصر، كحديث بريدة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله» (البخاري)، وحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» (متفق عليه)، (وتر أهله وماله) أي سلبوا وأخذوا منه وبقي بلا أهل ولا مال.

٢- القول بأن الصلاة الوسطى هي صلاة الظهر:
أما حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه: كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منها، فنزلت: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى» وقال: إنها قبلها صلاتين وبعدها صلاتين (صحيح سنن أبي داود).

فصلاة الظهر تكون في وقت اشتداد الحر. فالحديث بسياقه يُفهم منه أن الصلاة الوسطى هي صلاة الظهر، لكن هذا دلالة مفهوم وليس بدلالة

أنه قال: أمرتني عائشة أن أكتب لها مصحفا، فقالت إذا بلغت هذه الآية فأذني (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) فلما بلغت أذنتها، فأملت على (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين) قالت عائشة رضي الله عنها سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم (صحيح مسلم وغيره).

وورد ذلك أيضا عن حفصة رضي الله عنها، بإثبات الواو كما في حديث عائشة رضي الله عنه (وصلاة العصر) وجاء عن أم سلمة رضي الله عنها عن أبي رافع مولاها: أمرتني أم سلمة أكتب لها مصحفا، وقالت: إذا انتهيت إلى آية الصلاة فأعلمني، فأعلمتها، فأملت على: حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى، هي العصر (ذكره ابن جرير، وابن حزم في المحلى، وقال الألباني: صحيح).

ووردت رواية أخرى عن عائشة رضي الله عنها بدون الواو (والصلاة الوسطى صلاة العصر) وكذلك رواية عنها كرواية أم سلمة (هي العصر) وهذه الروايات أخرجه الطبري وصححها الألباني. انظر ح ٤٣٨ من سنن أبي داود).

قال الألباني، وهذه الرواية (رواية عائشة) ورواية أم سلمة تبين أن الواو في حديث الباب (وصلاة العصر) أنها للتفسير والبيان، وليست للعطف المفيد للمغايرة، ثم إن هذه العبارة (وصلاة العصر) من منسوخ التلاوة، كما ورد في مسلم، عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: نزلت هذه الآية (حافظوا على الصلوات وصلاة العصر) فقرأناها ما شاء الله ثم نسخها الله، فنزلت: حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى (صحيح أبي داود للألباني ٢/٢٨٠).

قلت: والواو العاطفة لا تقتضي المغايرة في كل أحوالها، قال الشوكاني: الواو قد تكون زائدة في ذلك (أي، وصلاة العصر) كما هي في قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ رُبِّي إِلَهِيهِمْ مَلَكُوتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْوَاقِعِينَ) (الأنعام، ٧٥) وقوله: (وَكَذَلِكَ نَمُزُّكَ آيَاتِنَا وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكَ يَوْمَ يُدْعَى) (الأنعام، ١٠٥) وقوله: (وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ رَحِيمٌ لَبِيبٌ) (الأحزاب، ٤٠).

وقد لا تكون زائدة، وتكون من باب عطف إحدى الصنفين على

الأخرى، كقوله تعالى: (مَنْ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (الحديد، ٣)، وقال مكي بن طالب في تفسيره، وليست هذه الزيادة (وصلاة العصر) توجب أن تكون الوسطى غير العصر، لأن سيبويه حكى: مررت بأخيك وصاحبك، والصاحب هو الأخ وكذلك الوسطى هي العصر، وإن عطفت بالواو (انظر نيل الأوطار ٣٩٠/١ - ٣٩١).

٥- الراجع أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر.

للأحاديث الصريحة الصحيحة الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها صلاة العصر ومنها حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في -غزوة الأحزاب- عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ملأ الله قبورهم وبيوتهم نارا كما شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس» (متفق عليه). وفي رواية لمسلم، «عن الصلاة الوسطى صلاة العصر». وهو قول أكثر العلماء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كما قال الترمذي (انظر سنن الترمذي ح ١٨٢).

يقول شيخ الإسلام: فقد ثبت بالنصوص الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم، أن الصلاة الوسطى هي العصر. وهذا أمر لا يشك فيه من عرف الأحاديث المأثورة، ولهذا اتفق على ذلك علماء الحديث وغيرهم، وإن كان للصحابة والعلماء في ذلك مقالات متعددة، فإنهم تكلموا بحسب اجتهادهم (الفتاوى الكبرى لابن تيمية ت ٧٢٨ هـ - ٢٤٦/٢).

وصلاة العصر لها فضائل عديدة، راجع كتاب كشف المغطى في تبين الصلاة الوسطى، للحافظ الدمياطي.

وسنبين في العدد القادم إن شاء الله تعالى كيفية استخدام قرائن السياق في ترجيح أن الصلاة الوسطى هي العصر.

باب العقيدة

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده، وبعد:

كراهية النبي صلى الله عليه وسلم
للعجال المفضي للاختلاف والتفرق:

إن الله عز وجل بعث محمدًا صلى الله عليه وسلم بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث إلى ذوي أهواء متفرقة، وقلوب مشتتة، وأراء متباينة، فجمع الله عز وجل به الشمل، وألف به بين القلوب، وعصم به من كيد الشيطان، ثم إن الله عز وجل بين أن هذا الأصل - وهو الجماعة - عماد لدينه، فقال تعالى: ﴿وَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَمَا عَنِتُّوا فَعَلَى الْكُفِّيرِ وَالْخَالِيقِ﴾ (آل عمران: ١٠٧-١٠٨).
ثم إن الله عز وجل بعث محمدًا صلى الله عليه وسلم بالحق، وأنزل عليه الكتاب، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث إلى ذوي أهواء متفرقة، وقلوب مشتتة، وأراء متباينة، فجمع الله عز وجل به الشمل، وألف به بين القلوب، وعصم به من كيد الشيطان، ثم إن الله عز وجل بين أن هذا الأصل - وهو الجماعة - عماد لدينه، فقال تعالى: ﴿وَأَمَّا بَيْنَكُمْ وَمَا عَنِتُّوا فَعَلَى الْكُفِّيرِ وَالْخَالِيقِ﴾ (آل عمران: ١٠٧-١٠٨).

وجوب اتباع

السلف الصالح

ولزوم الجماعة

وتجنب الفرقة

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «تبييض وجوه أهل السنة، وتسود وجوه أهل البدعة».
فتأملوا - رحمكم الله تبارك وتعالى - كيف دعا الله إلى الجماعة، ونهى عن الفرقة، وقال في الآية الأخرى: ﴿وَمَا تَرْجُوهُمُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ عِلْمٌ شَيْئًا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ وَلَا تَحْسَبُوا عَهْدَ اللَّهِ عَهْدًا ضَعِيفًا﴾ (آل عمران: ١٥٩).
فبرأ نبيه صلى الله عليه وسلم من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا، كما نهانا عن التفرق والاختلاف بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وُفُّوا مِنْ عَمَلِهِمْ يَوْمَ السَّعْيِ﴾ (آل عمران: ١٠٥).

وقد كره النبي صلى الله عليه وسلم من المجادلة ما يقضي إلى الاختلاف والتفرق، فخرج على قوم من أصحابه ذات يوم، وهم يختصمون في القدر، فكانما يفتق في وجهه حب الرمان من الغضب، فقال: «بهذا أمرتم أو لهذا خلقتم؟ تضربون القرآن بعرضه ببعض - بهذا هلكت الأمم قبلكم».
قال، فقال عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما:

د. عبد الله شاكِر

عموم المؤمنين أن يلتزموا جماعة المسلمين، يلتزموا أهل السنة والجماعة، وأن يرجعوا إلى أئمتهم وعلمائهم في ذلك.

وجوب اتباع السلف الصالح ولزوم مذهبهم؛

(١) الأدلة على وجوب اتباع السلف الصالح.

ولزوم مذهبهم،

هناك أدلة كثيرة من القرآن والسنة ومن أقوال السلف الصالح توجب اتباع مذهب السلف منها:

قال تعالى:

(النساء: ١١٥).

أوجب علينا الحق- تبارك وتعالى- اتباع سبيل المؤمنين؛ وقوله تعالى: **وَالَّذِينَ**

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأُخْتُ مِمَّنْ جَاءَ

(التوبة: ١٠٠)؛ فوعد تعالى من اتبع غير سبيلهم بعذاب جهنم، ووعد متبعهم بالجنة والرضوان؛ ويجب على عموم المسلمين أن يفهموا ذلك؛ أن الذي يتبع غير سبيل المؤمنين - وسلفنا الصالح على رأس المؤمنين - متوعد بعذاب الله - تبارك وتعالى -.

ومن لزم مذهبهم وسار في ركابهم فالحق عز وجل قد أثنى عليه في كتابه ووعد به بالرضا والرضوان والجنة كما ذكرت الآيات.

كما تلزمنا السنة باتباع سلفنا الصالح؛ عن

عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: «خير الناس قرني، ثم

الذين يلونهم، ثم الذين

يلونهم، ثم يجيء قوم

تسبق شهادة أحدهم

يمينه ويمينه شهادة»

فشهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالخيرية والأفضلية

لهؤلاء السلف؛ شهد لقرنه

ولقرنين بعد قرنه، شهد لهم

بالفضل والخير صلى الله عليه

وسلم.

كما جاء في وصف الفرقة

الناجية في حديث الافتراق

«ما غبطت نفسي بمجلس تخلفت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غبطت نفسي بذلك المجلس وتخلفي عنه».

وقد كان العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إذا تنازعوا في الأمر اتبعوا أمر الله تعالى في قوله:

(النساء: ٥٩) وكانوا يتناظرون

في المسألة منازرة مشاورة ومناصحة، وربما اختلف قولهم في المسألة العلمية والعملية، مع بقاء الألفة وأخوة الدين، نعم، من خالف الكتاب المستبين والسنة المستفيضة وما أجمع عليه سلف الأمة خلافا لا يعذر فيه. فهذا يُعامل بما يعامل به أهل البدع، فعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قد خالفت ابن عباس وغيره من الصحابة في أن محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه، وقالت: «من زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد أعظم على الله تعالى الفرية»، وجمهور الأمة على قول ابن عباس، مع أنهم لا يبدعون المانعين، الذين وافقوا أم المؤمنين رضي الله عنها.

وأما الاختلاف في الأحكام فأكثر من أن ينضبط، ولو كان كلما اختلفا مسلمان في شيء تهاجرا لم يبق بين المسلمين مودة ولا أخوة، ولقد كان أبو بكر وصهر رضي الله عنهما سيذا المسلمين يتنازعان في أشياء، لا يقصدان إلا الخير.

والشاهد من كل ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كره الجدال المفضي إلى التفرق والاختلاف، ونظم ذلك إلى ما ذكرناه من أحاديث عظيمة عن النبي صلى الله عليه وسلم تحث على لزوم الجماعة، وتأمير بها، وتبين أن يد الله مع الجماعة، وأن من شنذ في الناز إلى جانب الأحاديث الأخرى التي ذم النبي صلى الله عليه وسلم فيها التفرق والاختلاف، ونهى أمته عن ذلك. ولهذا وجب على

الاختلاف في الأحكام أكثر من أن ينضبط، ولو كان كلما اختلفا مسلمان في شيء تهاجرا لم يبق بين المسلمين مودة ولا أخوة.

وإن كان يعرف بالاستدلال
المحض. بأن يكون كل من
رأى قولاً عنده هو الصواب
قال: هذا هو قول السلف؛ لأن
السلف لا يقولون إلا الصواب،
وهذا هو الصواب؛ فهذا هو الذي
يجرئ المتبعة على أن يزعم
كل منهم أنه على مذهب السلف؛
فمقابل هذا القول قد عاب نفسه
بنفسه؛ حيث انتحل مذهب
سلف بلا نقل عنهم؛ بل بدعواه

أما أبرز الأئمة الأربعة والذي كان لهم باع في نصرة عقيدة أهل السنة والجماعة والدفاع عنها، وتحمل في سبيلها الأذى والمحن:

نقدہ : ۲۰ : حصہ کی تعداد : لا محدود

فهو الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله تبارك وتعالى - وله عدة كتب خاصة في العقيدة إلى جانب ما دونه في «مسنده»، وأهم هذه الكتب: (السنة) و(الإيمان) و(الرد على الزنادقة والجهمية) و(فضائل الصحابة)؛ كما أن له مسائل في العقيدة دونها تلاميذه.

ثم يأتي دور بقية أئمة الحديث الذين دونوا السنة النبوية وفي مقدمتهم: الإمام البخاري - رحمه الله تبارك وتعالى - الذي أفرد في «صحيحه» أبواباً مهمة في العقيدة، أهمها: (كتاب الإيمان)، و(كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة)، و(كتاب التوحيد)؛ كما أن له كتباً أخرى مستقلة أفرداها في بيان العقيدة الصحيحة والرد على مخالفيها، وأهم هذه الكتب كتاب: (الاعتصام بالكتاب والسنة) و(خلق أفعال العباد).

ثم يأتي بعد ذلك دور الإمام مسلم - رحمه الله - الذي خصص هو الآخر أبواباً في «صحيحه» لتقرير العقيدة الصحيحة، والرد على من خالفها، ومن ذلك كتاب: (الإيمان)، وكتاب: (القدر)؛ وكذا فعل الإمام الترمذي. أما الإمام ابن ماجه - رحمه الله - فقد افتتح «سننه» بمقدمة، ذكر فيها الرد على من خالف السنة وعقيدة السلف الصالح، وفعل مثله الإمام أبو داود، حيث جعل في آخر سننه كتاباً أسماه كتاب: (السنة) رد فيه على أهل البدع بمختلف طوائفهم وفرقهم، ولا

يظن بأصحاب الحديث وأهل الفقه فيه كاتب بخاري ومسلم وأصحاب السنن الأربعة أن يكونوا على غير عقيدة أهل السنة والجماعة.

(ج) فضل علم السلف على علم الخلف؛

لقد كانت عناية سلفنا الصالح بكتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم كبيرة جداً، وهم - مع هذا - كانوا يحافظون على صفاء ونقاء هذين المصدرين العظيمين؛ فلم يخلطوهما بغيرهما من الشوائب التي تكدر صفوهما، وكان أكبر اهتمامهم

هو دراسة هذين المصدرين وتدبرهما، وتفهم معانيهما، واستنباط الأحكام منهما، ثم تطبيق ذلك في واقع حياتهم؛ ولذلك كان كلامهم في تفسير كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم وكانت مؤلفاتهم في علوم القرآن والسنة وخدمتهما.

وكانوا يكرهون الجدل والمراء والخصومات، ولا يتكلمون فيما ليس تحته عمل، وكان لهم موقف حازم من العلوم الحادثة - ونعني بها: الطائفة - التي أدخلها الفلاسفة والمتكلمون على الدين، ولم يختلف رأيهم في نبذها ومحاربتها وتحذير الناس منها؛ لذلك من أراد العلم النافع فليأخذه من كتب السلف الصالح ومصنفاتهم.

يقول ابن رجب - رحمه الله -: «فالعلم النافع من هذه العلوم كلها ضبط نصوص الكتاب والسنة، وفهم معانيها، والتقييد في ذلك بالماثور عن الصحابة والتابعين وتابعيهم، في معاني القرآن والحديث، وفيما ورد عنهم من الكلام في مسائل الحلال والحرام، والرقائق والمعارف وغير ذلك، والاجتهاد على تمييز صحيحه من سقيم أولاً. ثم الاجتهاد على الوقوف على معانيه وتفهمه ثانياً. وفي ذلك كفاية لمن عقل وشغل بمن بالعلم النافع عني واشتغل، ومن وقف على هذا وأخلص القصد فيه لوجه الله عز وجل واستعان عليه أعانه وهداه ووفقه وسدده وفهمه وألهمه، وحينئذ يثمر هذا العلم ثماره الخاصة به، وهي خشية الله - تبارك وتعالى - كما قال عز وجل: «وَمِنَ النَّاسِ وَالدُّنْيَا وَأَلْفَمُ مَخْلُفٌ أَلْفَمٌ. كَذَلِكَ إِنَّا بَخِشُوا اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ أَلْفَمًا لَّكَ أَنَّهُ عَزِيزٌ غَفُورٌ» (فاطر: ٢٨).

وهذه كلمات جليلة عظيمة القدر من هذا الإمام العظيم الذي يعرف أهمية كتب السلف وقدرها، وقد حث - رحمه الله - على لزوم هذه الكتب والأخذ منها.

وللحديث بقية إن شاء الله. والحمد لله رب العالمين.

لقد كان عناية سلفنا الصالح بكتاب ربهم وسنة نبيهم صلى الله عليه وسلم كبيرة جداً فاعتنوا بدراسة هذين المصدرين وتدبرهما، وتفهم معانيهما.

السجود

(تعريفه، حكمه، حكمته، الاطمئنان فيه، صفته، ما يقال فيه)



د. حمدي طه

فَقَمْنُ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ» رواه مسلم. (الجامع لأحكام الصلاة لمحمود عويضة ٢٥٠/٢).

ثالثاً: حكم السجود في الصلاة،

أجمع الفقهاء على فرضية السجود في الصلاة مرتين في كل ركعة، وأنه ركن من أركان الصلاة بنص الكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فقولُه تعالى: «سُجَّدَ لَهُ سَبْعِينَ مَرَّةً» (سورة الحج، ٧٧). قلت، خاطب الله سبحانه الذين آمنوا فأمرهم بالصلاة وعبر بالجزء الذي لا يقوم الكل إلا به.

وأما السنة فممنها حديث النبي صلاته قال فيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِداً. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٠٢/٢٤).

رابعاً: الطمأنينة في السجود:

الطمأنينة في السجود هي أن يستقر كل عضو في مكانه، وقدرة بعض العلماء بزمان من يقول فيه: «سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى» مرة واحدة وذلك بعد أن ينهي للسجود مكبراً. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٢٠٩/٢٤).

وقد اختلف الفقهاء في حكم الطمأنينة في الصلاة، فذهب الشافعية والحنابلة وأبو يوسف من الحنفية وابن الحاجب من المالكية إلى أن الطمأنينة ركن من أركان الصلاة (الموسوعة الفقهية الكويتية ٨٨/٢٩).

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد:

فإن سجود العبد لربه من اشرف الاعمال واجلها، له احكام واذكار عديدة، ولذا نتناول هذا الركن من اركان الصلاة لبيان احكامه. وفقهه. وبالله تعالى التوفيق:

أولاً: التعريف:

السجود لغة:

الْخُضُوعُ وَالْتَطَامُّنُ وَالتَّذَلُّلُ. وَكُلُّ مَنْ تَذَلَّلَ وَخَضَعَ فَقَدْ سَجَدَ، وَيُقَالُ: وَسَجَدَ الرَّجُلُ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ وَأَنَحَنَى. وَمِنْهُ سَجُودُ الصَّلَاةِ وَهُوَ وَضْعُ الْجَبْهَةِ عَلَى الْأَرْضِ. وَالاسْمُ السَّجْدَةُ. (أنيس الفقهاء - القنوي ٩٢/١).

اصطلاحاً: وضع الجبهة والأنف والكفين والركبتين وأصابع القدمين على الأرض. (معجم لغة الفقهاء لمحمد قلعجي ٢٤١/١).

ثانياً: فضل السجود:

فالصلاة قد استمدت فضلها من الدعاء، أو أن الدعاء هو أبرز ما فيها، ولا غرو في ذلك فإن الدعاء هو العبادة، فإذا أدركنا أن السجود هو موطن الدعاء بشكل رئيسي أدركنا فضل السجود في الصلاة. فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا الدعاء»، رواه مسلم وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - «... وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء

أَجْمَعَ الْفُقَهَاءُ عَلَيْهِ فَرَضِيَّةُ السَّجُودِ فِيهِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ فِيهِ كُلُّ رُكْعَةٍ، وَأَنَّهُ رَكْنٌ مِنْ أَرْكَانِ الصَّلَاةِ بِنَصِّ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ.

الطمأنينة ركن عند الجمهور في السجود، للأمر بها في حديث المسيء صلاته، إذا قمت إلى الصلاة فكبر،... ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم افعل ذلك في الصلاة كلها، متفق عليه عن أبي هريرة ولحديث حذيفة، أنه رأى رجلاً لا يتم ركوعه ولا سجوده، فقال له: ما صليت، وتومت مت على غير الفطرة التي فطر الله عليها محمداً صلى الله عليه وسلم، رواه البخاري. وظهره أنها ركن. (الفقه الإسلامي وأدلته ٥٢/٢).

واحتجوا أيضاً بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بإتمام الركوع والسجود ويضرب لمن لا يفعل ذلك مثل الجائع يأكل التمرة والتمرتين لا تغنيان عنه شيئاً وكان يقول فيه: (إنه من أسوء الناس سرقة)، وكان يحكم ببطلان صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود كما سبق تفصيله في الركوع وأمر المسيء صلاته بالاطمئنان في السجود (صفة صلاة النبي، للألباني).

وذهب الحنفية - عدا أبي يوسف - إلى أن الطمأنينة واجبة وليس بفرض ويسمونها تعديل الأركان، فهي ليست فرضاً بل واجب يجبر تركه بسجود السهو. وعند المالكية في الطمأنينة خلاف. (الموسوعة الفقهية الكويتية ٨٨/٢٩).

كيفية الهي إلى السجود:

١- هل يرفع يديه عند السجود؟

كان النبي صلى الله عليه وسلم يكبر ويخرساجداً ولا يرفع يديه؛ لأن رفع اليدين عند السجود ليس بسنة، فقد ثبت في الصحيحين، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وهو من أشد الناس حرصاً على السنة، وأضبط الناس لها. أنه ذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه إذا كبر للإحرام، وإذا كبر للركوع، وإذا رفع من الركوع قال، وكان لا يفعل ذلك في السجود، يعني: لا إذا سجد، ولا

إذا قام من السجود.

والرجل قد ضبط وفصل وبين، وليس هذا من باب النفي المجرد. هذا نفي يدل على إثبات ترك الفعل؛ لأن الرجل قد تحزى الصلاة وضبط تكبيره ورفعها عند الدخول في الصلاة. وعند الركوع، وعند الرفع منه. فثبت التكبير والرفع في ثلاثة مواضع. ونفى الرفع في السجود وعند القيام من السجود. وعلى هذا، فليس من السنة أن يرفع يديه إذا سجد. (الشرح الممتع على زاد المستقنع ٣٥/٣).

وقد روي عنه أنه كان يرفعهما أيضاً وصححه بعض الحفاظ كابن محمد بن حزم رحمه الله وهو وهم فلا يصح ذلك عنه البتة والذي غره أن الراوي غلط من قوله، كان يكبر في كل خفض ورفع إلى قوله، كان يرفع يديه عند كل خفض ورفع وهو ثقة ولم يقطن لسبب غلط الراوي ووهمه

فصححه. (زاد المعاد - ابن القيم الجوزية ٢١٥/١). ووجه الوهم فيه حديث ابن عمر؛ فإنه صريح بعدم الرفع عند السجود، وعند الرفع من السجود، وليس هذا من باب تعارض مثبت ومنفي؛ حتى نقول بالقاعدة المشهورة: إن المثبت مقدم على النافي؛ لأن النفي هنا في قوة الإثبات، فإنه رجل يحكي عن عمل واحد فصله، قال، هذا فيه كذا وأثبتته، وهذا ليس فيه كذا ونفاه، وفرق بين النفي المطلق وبين النفي المقرون بالتفصيل، فإن النفي المقرون بالتفصيل دليل على أن صاحبه قد ضبط حتى وصل إلى هذه الحال، عرف ما ثبت فيه الرفع وما لم يثبت فيه الرفع، وعلى هذا فنقول: إن حديث ابن عمر الثابت في الصحيحين، مقدم على ذلك الحديث الضعيف، والوهم فيه قريب. (الشرح الممتع على زاد المستقنع ٣٥/٣).

أبهم يقدم حال السجود، اليان أو الركبتان؟

اختلف العلماء في ذلك على قولين:

استمذت الصلاة

فضلها من الدعاء، إذ

هو من أبرز ما فيها.

ولا غرو في ذلك فإن

الدعاء هو العبادة.

فإذا أدركنا أن السجود

هو موطن الدعاء

بشكل رئيس أدركنا

فضل السجود في

الصلاة.

قلت: والتعارض الظاهر بين هذه الأحاديث سلك فيه العلماء مسالك؛ فمنهم من قدم أحاديث تقديم الركبتين ومن أكثر المدافعين عنها العلامة الخطابي والعلامة ابن القيم من المتقدمين حتى ذكر عشر مرجحات لحديث وائل بن حجر وأيده من المعاصرين غير واحد من أهل العلم كالعلامة العثيمين (انظر نيل الأوطار - للشوكاني ٢/٢٨١، وزاد المعاد ١/٢٥١، والشرح الممتع ٣/٣٦).

ومنهم من قدم أحاديث تقديم اليدين كالعلامة ابن حجر والعلامة الشوكاني وغيرهما وأيدهم من المعاصرين العلامة الألباني (انظر نيل الأوطار، للشوكاني ٢/٢٨١، بلوغ المرام من أدلة الأحكام ١/١٠٦، وصفة صلاة النبي صلى الله عليه للألباني).

وقد أفرد المحدث أبو إسحاق الحويني رسالة لهذه المسألة رجع فيها هذا الرأي (انظر نهج الصحبة عن النزول بالركبة للحويني).

وقد رأى بعض الباحثين أنه لا يصح حديث مرفوع في هذه المسألة، وهو ما يفهم من صنيع الإمام البخاري في صحيحه حيث أخرج أثر ابن عمر تعليقاً موقوفاً عليه. (انظر الموازنة بين المتقدمين والمتأخرين في تصحيح الأحاديث وتعليقها، الدكتور حمزة المليباري).

وقد مال البعض إلى التوقف كالإمام النووي، فقال: «ولا يظهر ترجيح أحد المذهبين من حيث السنة». (المجموع ٣/٣٩٥).

ونختم المسألة بكلمة لشيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - حيث قال: «... أما الصلاة بكليهما فجائز باتفاق العلماء إن شاء المصلي أن يضع ركبتيه قبل يديه، وإن شاء وضع يديه قبل ركبتيه، وصلاته صحيحة باتفاق العلماء، ولكن تنازعوا في الأفضل». اهـ (مجموع الفتاوى ٢٢/٤٤٩).

وللحديث بقية إن شاء الله،
والحمد لله رب العالمين.

القول الأول: ذهب جمهور الفقهاء وهم الحنفية والشافعية والحنابلة وجمع من علماء السلف كالنخعي وسفيان الثوري وإسحاق ومسلم بن يسار وابن المنذر أن المستحب أن يقدم ركبتيه قبل يديه. ونسبه الترمذي لأكثر أهل العلم ورجحه ابن القيم (إيقاظ الأفهام في شرح عمدة الأحكام ١/٦١) (الموسوعة الفقهية الكويتية).

القول الثاني: ذهبت العترة والأوزاعي ومالك وابن حزم إلى استحباب وضع اليدين قبل الركبتين وهي رواية عن أحمد وقال ابن أبي داود، وهو قول أصحاب الحديث. (نيل الأوطار - الشوكاني ٢/٢٨٠).

ومتشا الخلاف يرجع إلى أمرين:

أحدهما حديثي، وهو ما ورد في هيئة الخرورج إلى السجود من الأحاديث المختلفة، يفيد بعضها تقديم اليدين على الركبتين، والآخر عكس ذلك. والثاني الواقع المدرك المحسوس لبروك الجمل.

ومن هنا اختلف العلماء قديماً وحديثاً في اختيار أفضل صورة للخروج إلى السجود. (الموازنة بين المتقدمين والمتأخرين في تصحيح الأحاديث وتعليقها، للدكتور حمزة المليباري ص ٥٩).

احتج أصحاب القول الأول بحديث وائل بن حجر قال: (رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه) رواه أبو داود.

وعن أبي هريرة: «إذا سجد أحدكم فليبدأ بركبتيه قبل يديه ولا يترك بروك الجمل». رواه الأثرم. واحتج أصحاب

القول الثاني بحديث أبي هريرة

قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يبرك أحدكم

كما يبرك البعير وليضع يديه ثم ركبتيه». رواه أحمد وأبو داود

والنسائي.

وبحديث ابن عمر مرفوعاً بلفظ: أن النبي صلى الله عليه وآله

وسلم (كان إذا سجد يضع يديه قبل ركبتيه) أخرجه ابن خزيمة

وصححه وذكره البخاري تعليقاً موقوفاً كذا.

الطمأنينة في
السجود هي أن
يسبق كل عضو
في مكانه، وقدره
بعض العلماء
بزمان من يقول
فيه: «سبحان
ربي الأعلى» مرة
واحدة وذلك بعد
أن يهوي للسجود
مكبراً.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله
وبعد....

فكما لا شك فيه أن حلمه صلى الله عليه وسلم
وصبره وعفوه عند المقدرة أكثر من أن تأتي عليه،
وحسبك ما ذكر في الصحيح والمصنفات الثابتة
التي بلغت مبلغ التواتر ومبلغ اليقين من صبره
على مقاساة قريش، وأذى الجاهلية ومصابرة
الشدايد الصعبة معهم إلى أن أظفروا الله عليهم
وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استئصال شأفتهم
وابادة خضرانهم فما زاد على أن عفا وصفح، وقال
(ما تقولون أنني فاعل بكم؟ قالوا خيرا، أخ كريم
وابن أخ كريم، فقال أقول كما قال أخي يوسف، لا
تثريب عليكم اليوم، اذهبوا فأنتم الطلقاء).

وقال أنس، هبط ثمانون رجلا من التنعيم صلاة
الصبح ليقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخذوا فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنزل الله تعالى (وهو الذي كف أيديهم عنكم)
الآية وقال لأبي سفيان وقد سبق إليه بعد أن
جلب إليه الأحزاب وقتل عمه وأصحابه ومثل
بهم فعفا عنه ولاطفه في القول، (ويحك يا أبا
سفيان ألم يئن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟ فقال
بأبي أنت وأمي ما أحلمك وأوصلك وأكرمك) وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أبعد الناس غضبا
وأسرعهم رضا، صلى الله عليه وسلم. (الشفاء
بتعريف حقوق المصطفى، ١/ ١١٠)

ومن صور عفوه صلى الله عليه وسلم:

١ - العفو عن سهيل بن عمرو رضي الله عنه
وسلامه

عن سهيل بن عمرو قال: لما دخل رسول الله-
صلى الله عليه وسلم- مكة وظهر، اقتحمت بيتي
وأغلقت بابي عليّ، وأرسلت إلى ابني عبد الله أن
اطلب لي جوارا من محمد فإني لا آمن أن أقتل،
فذهب عبد الله إلى رسول الله- صلى الله عليه
وسلم- فقال: يا رسول الله! أبي تؤمنه؟ قال:
«نعم، هو آمن بأمان الله فليظهر»، ثم قال رسول
الله- صلى الله عليه وسلم- «من لقي
سهيل بن عمرو فلا يحد إليه النظر، فلعمري
إن سهيلا له عقل وشرف، وما مثل سهيل جهل
الإسلام، ولقد رأى ما كان يوضع فيه إنه لم يكن
بنافع له، فخرج ابنه عبد الله إلى أبيه فأخبره

نظرات في سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم

مواقف وعبر من فتح مكة

الفتح يا سر الظلوب تسلم أعداء وتغريب

الحلقة الثانية

جمال عبد الرحمن

فَقَالَتْ: إِنِّي قَدْ اسْتَأْمَنْتُكَ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

قَالَ: أَنْتِ قُلْتِ؟ قَالَتْ: نَعَمْ، أَنَا كَلَّمْتُهُ فَأَمَّنَكَ. فَرَجَعَ مَعَهَا وَقَالَ: مَا لَقِيتِ مِنْ غُلَامِكَ الرَّومِيِّ؟ فَخَبَرَتْهُ خَبْرَهُ فَقَتَلَهُ عِكْرَمَةَ، وَهُوَ يَوْمُهُذٍ لَمْ يُسَلِّمْ. فَلَمَّا دَنَا مِنْ مَكَّةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ: يَا تَيْبُكُمْ عِكْرَمَةَ بِنُ أَبِي جَهْلٍ مُؤْمِنًا مَهَاجِرًا. فَلَا تَسْبُوا أَنَا، فَإِنَّ سَبَّ الْمَيِّتِ يُؤْذِي الْحَيَّ وَلَا يَبْلُغُ الْمَيِّتَ. قَالَ: وَجَعَلَ عِكْرَمَةَ يَطْلُبُ امْرَأَتَهُ بِجَمَاعِهَا، فَتَأْتِي عَلَيْهِ وَتَقُولُ: إِنَّكَ كَاظِرٌ وَأَنَا مُسْلِمَةٌ. فَيَقُولُ: إِنْ أَمَرَا مَنَعَكَ مِنِّي لِأَمْرٍ كَبِيرٍ. فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِكْرَمَةَ وَتَبَّ إِلَيْهِ - وَمَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَاءً - فَحَرَّجَا بِعِكْرَمَةَ، ثُمَّ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوْقَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَزَوْجَتُهُ مُنْتَقِبَةٌ. فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنْ هَذِهِ أَخْبَرْتَنِي أَنَّكَ أَمَنْتَنِي. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَدَقْتَ، فَأَنْتِ آمِنٌ!

فَقَالَ عِكْرَمَةَ: فَإِنِّي مَا تَدْعُو يَا مُحَمَّدُ؟ قَالَ: أَذْعُوكَ إِلَى أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنْ تَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَقِفَ، وَتَفْعَلَ، حَتَّى عَدَّ خِصَالِ الْإِسْلَامِ. فَقَالَ عِكْرَمَةَ: وَاللَّهِ مَا دَعَوْتُ إِلَّا إِلَى الْحَقِّ وَأَمْرٍ حَسَنٍ جَمِيلٍ، قَدْ كُنْتُ وَاللَّهِ هِينًا قَبْلَ أَنْ تَدْعُو إِلَيَّ مَا دَعَوْتُ إِلَيْهِ وَأَنْتَ أَصْدَقُنَا حَدِيثًا وَأَبْرَأُنَا بِرًا. ثُمَّ قَالَ عِكْرَمَةَ: فَإِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. فَسَرَّ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، عَلَّمَنِي خَيْرَ شَيْءٍ أَقُولُهُ. قَالَ: تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. قَالَ عِكْرَمَةَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَقُولُ: أَشْهَدُ اللَّهُ وَأَشْهَدُ مَنْ حَضَرَ أَنِّي مُسْلِمٌ مَهَاجِرٌ مُجَاهِدٌ. فَقَالَ عِكْرَمَةَ ذَلِكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَسْأَلَنِي الْيَوْمَ شَيْئًا أُعْطِيهِ أَحَدًا إِلَّا أُعْطِيَتْكَ.

فَقَالَ عِكْرَمَةَ: فَإِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لِي كُلَّ عَدَاوَةٍ عَادَيْتُكُمَا، أَوْ مَسِيرٍ وَضَعْتَ فِيهِ، أَوْ مَقَامٍ لَقِيتُكَ فِيهِ، أَوْ كَلَامٍ قُلْتَهُ فِي وَجْهِكَ أَوْ وَأَنْتَ غَائِبٌ عَنْهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ كُلَّ عَدَاوَةٍ عَادَيْتُهَا، وَكُلَّ مَسِيرٍ سَارَ فِيهِ إِلَى مَوْضِعٍ يَرِيدُ بِذَلِكَ الْمَسِيرِ إِطْفَاءَ نُورِكَ. فَاعْفُزْ لَهُ مَا نَالَ مِنِّي مِنْ عَرَضٍ، فِي وَجْهِهِ أَوْ وَأَنَا غَائِبٌ عَنْهُ! فَقَالَ عِكْرَمَةَ:

يَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَقَالَ سَهِيلٌ، كَانَ وَاللَّهِ بَرًا صَغِيرًا، بَرًا كَبِيرًا، فَكَانَ سَهِيلٌ يَقْبَلُ وَيُدْبِرُ أَمْنًا وَخَرَجَ إِلَى حَتَيْنٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَهُوَ عَلَى شِرْكِهِ حَتَّى أَسْلَمَ بِالْجَعْرَانَةِ. (مغازي الواقدي ٢/٨٤٦).

وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف الرجال وقدرهم، وفي نفس الوقت كان يعلم مدى الكراهية التي دخلت قلوب أصحابه في ذات الله حنقا على سهيل بن عمرو، الذي كان زعيم إبرام العقد الجائر، والصلح الغادر يوم الحديبية الذي بسببه منع المسلمون من العمرة ذلك العام، فخشي أن ينظر إليه الصحابة نظرات جارحة تكون سببا في امتناعه عن الإسلام، ولذلك منعهم من مجرد النظر بحدّة إليه. ووصف سهيلا لهم بالعقل والشرف. ولقد كان لهذه الكلمات التربوية الأثر البالغ على سهيل فدخل في الإسلام بعد ذلك. وحسن إسلامه، وكان مكثرا من الأعمال الصالحة.

قَالَ الزُّبَيْرُ بْنُ بَكَّارٍ: كَانَ سَهِيلٌ بَعْدُ كَثِيرَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ خَرَجَ بِجَمَاعَتِهِ إِلَى الشَّامِ مُجَاهِدًا وَيُقَالُ إِنَّهُ صَامَ وَتَهَجَّدَ حَتَّى شَحِبَ لَوْنُهُ وَتَغَيَّرَ وَكَانَ كَثِيرَ الْبُكَاءِ إِذَا سَمِعَ الْقُرْآنَ وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى كَرْدُوسٍ (هَرَقَة) يَوْمَ الْيَزْمُوكِ. قَالَ الْمَدَائِنِيُّ وَغَيْرُهُ: اسْتَشْهَدَ يَوْمَ الْيَزْمُوكِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْوَاقدِيُّ مَاتَ فِي طَاعُونٍ عُمُوسٍ. (سير أعلام النبلاء ط الحديث ٣/١٢٤).

٢. ذكر اسلام عكرمة - رضي الله عنه - ابن أبي جهل

أَخْرَجَ الْوَاقدِيُّ بِإِسْنَادِهِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَتْ أُمُّ حَكِيمٍ امْرَأَةُ عِكْرَمَةَ بِنِ أَبِي جَهْلٍ، يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَدْ هَرَبَ عِكْرَمَةَ مِنْكَ إِلَى الْيَمَنِ، وَخَافَ أَنْ تَقْتُلَهُ فَأَمَّنَهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هُوَ آمِنٌ. فَخَرَجَتْ أُمُّ حَكِيمٍ فِي طَلَبِهِ وَمَعَهَا غُلَامٌ لَهَا رُومِيٌّ، فَزَادَهَا عَنْ نَفْسِهَا، فَجَعَلَتْ تَمْنِيهِ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَى حَيٍّ مِنْ عَكٍ (عَكُ بْنُ عَدْنَانَ أَخُو مَعَدٍ، وَهُوَ الْيَوْمَ فِي الْيَمَنِ)، فَاسْتَفَاحَتْهُمْ عَلَيْهِ فَأَوْثَقُوهُ رِبَاطًا، وَأَذْرَكَتْ عِكْرَمَةَ وَقَدْ انْتَهَى إِلَى سَاحِلٍ مِنْ سِوَا حِلِّ تَهَامَةَ فَهَرَّبَ الْبَحْرَ، فَجَعَلَ نُوتِي السَّفِينَةِ يَقُولُ لَهُ: أَخْلَصْ! قَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَقُولُ؟ قَالَ: قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. قَالَ عِكْرَمَةَ: مَا هَرَبْتَ إِلَّا مِنْ هَذَا. فَجَاءَتْ أُمُّ حَكِيمٍ عَلَى هَذَا الْكَلَامِ، فَجَعَلَتْ تَلِيحُ إِلَيْهِ وَتَقُولُ: يَا ابْنَ عَمٍّ، جِئْتُكَ مِنْ عِنْدِ أَوْصِلِ النَّاسِ وَأَبْرَ النَّاسِ وَخَيْرِ النَّاسِ، لَا تَهْلِكْ نَفْسُكَ. فَوَقَفَ لَهَا حَتَّى أَذْرَكَتَهُ

رَضِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. ثُمَّ قَالَ عِكْرَمَةُ: أَمَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَا أَذْغُ نَفْسَهُ كُنْتُ أَتَفَقَّهًا فِي صَدِّ (عَنْ) سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَتَفَقَّعْتُ ضَعْفَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ. وَلَا قِتَالًا كُنْتُ أَقَاتِلُ فِي صَدِّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَبْلَيْتُ ضَعْفَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. ثُمَّ اجْتَهَدَ فِي الْقِتَالِ حَتَّى قُتِلَ شَهِيدًا. فَهَرَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرَاتِهِ بِذَلِكَ النِّكَاحِ الْأَوَّلِ. - (مغازي الواقدي ٨٥١/٢ - ٨٥٣)

وفي هذا الخبر نرى عجائب المواقف:

١. مواقف عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الدعوة والرغبة الشديدة في هداية الناس، وخصوصا من لهم تأثير في قومهم، فقد أعطى الأمان لعكرمة بن أبي جهل مع أنه ظل يقاتل المسلمين حتى آخر لحظة حينما دخل المسلمون مكة المكرمة. ثم أخبر الصحابة بأن عكرمة سيأتي مسلما مهاجرا وقال: «فلا تسبوا أباه فإن سب الميت يؤدي الحى ولا يبلغ الميت». وإن من أسوأ نتائج الأذى من ذلك أن يحصل من عكرمة تمنع من الإسلام بسبب ذلك. وهكذا تنبه النبي صلى الله عليه وسلم إلى أمر قد يقع فعله الاحتياط له حتى يزيل أي عقبة تحول بين عكرمة والإسلام، أو تجعله ضعيف الشخصية في الإسلام لما يحصل له من التذكير بالماضي الذي لا يشرف المسلم، وإذا ضعفت شخصية المسلم تضاءلت طاقته وضعف عطاؤه.

ومن ذلك قيامه صلى الله عليه وسلم باستقبال عكرمة حتى أعجل نفسه عن أخذ رداؤه من شدة فرحه بمجيء عكرمة، وقال له كما جاء في بعض الروايات: مرحبا بالراكب المهاجر.

إن هذا السلوك من النبي صلى الله عليه وسلم يعتبر قمة من التواضع واللطف، فقيامه لعكرمة مع كونه آنذاك كافرا، يشبه قيامه لأعز أحبائه المسلمين، وما ذاك إلا ليمحو من نفس عكرمة أي شعور يخالغ فكره من الخوف والرهبة مما سيواجهه من السلوك الخشن والمعاملة الجافة من المسلمين، بسبب ترسب أحداث الماضي في أفكارهم.

إن هذا السلوك اللطيف الحاني من النبي صلى الله عليه وسلم نحو عكرمة يكفى وحده لاجتذابه إلى الإسلام، بعد أن كان رجلا تراكمت في سجل تاريخه وتاريخ أبيه أحداث مرة مؤلمة نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين، ثم يقدم

عليهم بثياب الوجل المتردد الذي ينتظر مواجهات ومعاملات مبنية على تراكمت الماضي، فإذا به يفاعا برسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم إليه مستقبلا قد أصجل نفسه عن لبس رداؤه، يبتسم له ويرحب به ترحيب من غمر بفضائل من قام لاستقباله، إنه موقف عظيم هائل، لو جُسم ثم وُجه إلى الجبال الراسيات لفتتها، فكيف لا يؤثر في الإنسان الذي يملك الأحاسيس والمشاعر؟

لقد أسلم عكرمة رضي الله عنه حالا من حين أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام، وأثنى على النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أن يبعث رسولا.

ب. موقف أم حكيم بنت الحارث بن هشام زوجة عكرمة التي أخذت لزوجها الأمان من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم غامرت بنفسها فخرجت تبحث عنه لعل الله يهديه إلى الإسلام الذي هداها إليه، خرجت إلى البحر وليس معها إلا غلامها الرومي الذي خان الأمانة معها، فأخذته بالسياسة والحكمة حتى وجدت قوما منعوها منه، ثم سارت حتى أدركت عكرمة على السفينة فأنقذته من الضلال والهلاك بإلحاحها وأسلوبها المؤثر حتى رجع معها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وحينما أرادها زوجها امتنعت منه وصلت ذلك بأنه كافر وهي مسلمة، فعظم الإسلام في عينيه وأدرك أنه أمام دين عظيم، هذه المرأة المحبة لزوجها التي غامرت بنفسها وعرضتها للهلاك من أجله تمتع منه بالإسلام.

٣- ذكر إسلام صفوان بن أمية رضي الله عنه:

روى ابن إسحاق عن عروة بن الزبير، والبيهقي عن الزهري، ومحمد بن عمر عن شيوخه قالوا: خرج صفوان بن أمية يريد جدة ليركب منها إلى اليمن، فقال عمير بن وهب، يا بني الله - إن صفوان بن أمية سيد قومي وقد خرج هاربا منك، ليقتل نفسه في البحر، فأمنه صلى الله عليه وسلم. قال: «هو آمن»، فخرج عمير حتى أدركه - وهو يريد أن يركب البحر - وقال صفوان لغلامه يسار - وليس معه غيره - ويحك! أنظر من ترى؟

قال: هذا عمير بن وهب، قال صفوان: ما أصنع بعمير بن وهب، والله ما جاء إلا يريد قتلي قد ظاهر علي محمدًا، فلحقه فقال: يا أبا وهب جعلت

هذالك، جئت من عند أبى الناس، وأوصل الناس، هذالك أبى وأمى الله الله في نفسك أن تهلكها. هذا أمان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد جئتكم به. قال: ويحك، أغرب عني فلا تكلمني. قال: أي صفوان هذالك أبى وأمى - أفضل الناس وأبى الناس وخير الناس ابن عمك، عزه عزك، وشره شرهك وملكه ملكك. قال: إني أخافه على نفسي. قال: هو أحلم من ذلك وأكرم.

قال: ولا أرجع معك حتى تأتيني بعلامة أعرفها. فقال: امكث مكانك حتى آتيك بها. فرجع عمير إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: إن صفوان أبى أن يأنس لي حتى يرى منك أمانة يعرفها، فنزع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عمامته فأعطاه إياها، وهي البرد الذي دخل فيه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معتجرا به يرد حبرة، فرجع معه صفوان حتى انتهى إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يصلي بالمسلمين العصر في المسجد.

فلما سلم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صاح صفوان: يا محمد، إن عمير بن وهب جاءني ببردك، وزعم أنك دعوتني إلى القدوم عليك، فإن رضيت أمرا ولا سيرتني شهرين. فقال: «انزل أباه وهب»، قال: لا والله حتى تبين لي قال: «يل لك تسيير أربعة أشهر، فنزل صفوان، ولما خرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى هوازن وفرق غنائمها فرأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صفوان ينظر إلى شعب ملآن نعما وشاء ورعاء، فادام النظر إليه، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - يرمقه فقال: «يا أباه وهب يعجبك هذا الشعب؟» قال: نعم قال: «هو لك وما فيه، فقبض صفوان ما في الشعب، وقال عند ذلك: ما طابت نفس أحد بمثل هذا إلا نفس نبي. أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله. وأسلم مكانه.

٤- ذكر إسلام هند بنت عتبة وما وقع في ذلك من الآيات رضي الله عنها

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قالت هند بنت عتبة: يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض خباء أو قالت من أهل خباء أريد أن يذلوا من أهل خيائك ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض خباء أو قالت من أهل خباء أحب إلي من أن يعزوا من أهل خباء أو قالت: خيائك، رواه الشيخان.

وروى الطبري: قال صلى الله عليه وسلم: يا معشر

قريش، ويا أهل مكة، ما ترون أني فاعل بكم؟ قالوا: خيرا، أخ كريم وابن أخ كريم ثم قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء. فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقد كان الله أمكنه من رقابهم عنوة، وكانوا له فينا. فبذل لك يسمى أهل مكة الطلقاء ثم اجتمع الناس بمكة لبيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم على الإسلام، فجلس لهم - فيما بلغني - على الصفا وعمر بن الخطاب تحت رسول الله أسفل من مجلسه يأخذ على الناس فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة لله ولرسوله - فيما استطاعوا - وكذلك كانت بيعة من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس على الإسلام فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيعة الرجال بايع النساء، واجتمع إليه نساء من نساء قريش، فهن هند بنت عتبة، متقبضة متبكرة لجدتها وما كان من صنيعها بحمزة، فهي تخاف أن يأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بجدتها ذلك.

فلما دنون منه لبياعته قال: رسول الله - فيما بلغني - «تبايعني على ألا تشركن بالله شيئا» فقالت هند: والله إنك لتأخذ علينا أمرا ما تأخذه على الرجال وسنوتيكه قال: ولا تشركن. قالت: والله إن كنت لأصيب من مال أبي سفيان الهنة والهنة وما أدري أكان ذلك حلالا أم لا فقال أبو سفيان: وكان شاهدا لما تقول، أما ما أصبت فيما مضى فأنت منه في حل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وإنك لهند بنت عتبة! فقالت: أنا هند بنت عتبة، فأعف عما سلف عفا الله عنك قال: ولا تزني. قالت: يا رسول الله، هل تزني الحرة! قال: ولا تقتلن أولادكن. قالت: قد ربيناهم صغارا، وقتلتهم يوم بدر كبارا، فأنت وهم أعلم! فضحك عمر بن الخطاب من قولها حتى استعرب. قال: ولا تأتين بيهتان فتفترينه بين أيديكن وأرجلكن. قالت: والله إن إتيان البيهتان لقبيح، ولبعض التجاوز أمثل قال: ولا تفصينني في مغرور. قالت: ما جلسنا هذا المجلس ونحن نريد أن نغصيك في مغرور. فقال رسول الله ص لعمر: بايعهن واستغفر لهن رسول الله، فبايعهن عمر. وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصافح النساء، ولا يمس امرأة ولا تمسه إلا امرأة أحلها الله له، أو ذات محرم منه. (تاريخ الطبري - تاريخ الرسل والملوك، ٦٦/٣).

وللحديث بقية إن شاء الله، والحمد لله رب العالمين.

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله. واله
وصحبه والتابعين، وبعد،

هألى أمة القرآن أنادي، إلى الباحثين عن العز
والتمكين أناجي، يا أمة الإسلام، يا أتباع خير
الأنام، إن الطريق الصحيح لنهضة الأمة من
كيبوتها وفكاتها من أسرها؛ إنما هو بالعودة
الصادقة إلى كتاب ربها وسنة نبيها، فلقد رفع
الله هذه الأمة بالقرآن العظيم وشرها على سائر
الأمم، قال الله تعالى: «لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ
ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ» (الأنبياء: ١٠) أي، فيه شرفكم
وعزكم ومكارم وأخلاقكم والعمل بما فيه حياتكم،
أفلا تعقلون؟

هالأمة الآن تبحث عن مخرج يميناً وشمالاً،
ونسيت أن حياتها ورفعتها في كتاب ربها، بل كل
كبوة وهزيمة تقع فيها الأمة إنما هو بمقدار
بعدها وإعراضها عن كتاب ربها عز وجل. لا
سيما في زمان الفتن التي ترد علينا عمياء صماء
خاطفة ليس لها من دون الله كاشفة، فقد روى
البخاري في «التاريخ الأوسط»، عن عبد الرحمن
بن أبيزى قال، قلت لأبي بن كعب لما وقع الناس في
الفتنة، يا أبا المنذر، ما المخرج؟ قال، «كتاب الله».
وفي «الحلية»، قال أبو مسعود البدري لحذيفة، إن
الفتنة قد وقعت، فحدثني ما سمعته؟ قال، أولم
يأتكم اليقين؟ كتاب الله عز وجل.

هالقرآن العظيم الذي ميز الله به الأمة حدث
خطير غير وجه الأرض كما غير نفوس البشرية
وحياتها، غاية في الإنعام والأمن، ويريح الناس
من حيرة الفتن وظلمات الحياة، ولهذا قال الله
تعالى منكراً سفة السفهاء، وعسى قلوبهم عن هذا
الهدى وذلكم السبيل الأمن: «أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُنَا
عَبْدَكَ نَكُنْ مِنْ سَائِرِ الْعَالَمِينَ» (العنكبوت: ٥١) فكفى
بقوم ضلالة أن يبتغوا في غير القرآن مخرجاً
وسبيلاً.

روى مسلم عن عامر بن وائلة أن نافع بن الحارث
لقي عمر بن الخطاب وكان عمر يستعمله على مكة
فقال من استعملت على أهل الوادي فقال، ابن
أبزي، قال، ومن ابن أبزي؟ قال، مؤلف من موالينا.
قال، فاستخلفت عليهم مؤلفي قال، إنه قارئ
لكتاب الله عز وجل وأنه عالم بالفرائض قال،

القرآن العظيم وأثره في بعث الأمة

أحمد صلاح رضوان

إعداد

غمر أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال: إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين.

وهذه الرفعة تشمل الفرد والأمة كلها. فمن أقبل منهم على القرآن نال الرفعة والمكانة. ومن أعرض عنه عوقب بالذلة والمهانة.

لقد هجرنا كتاب الله تعالى علماً وعملاً. فأصبحنا أمة مستباحة الحمى قصعة رخيصة لكل الطغاة، تتناوشنا أنياب الكلاب، لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة. أمة هانت على نفسها فهانت على عدوها.

كيف كان حال السلف مع القرآن؟ كيف كانوا وماذا صرنا؟ ما الذي تغير حتى صرنا في ذيل الأمم؟ هل تغير القرآن؟ أم تغيرنا نحن مع القرآن؟ لماذا ضعفت منزلة القرآن في نفوسنا وصارت صلتنا به أقل من صلتنا بالجراند والأخبار وسفاسف الأمور؟

لقد عرف سلفنا الصالح رحمهم الله تعالى مكانة القرآن ومنزلته وأثره في حياتهم. فجعلوه عماد حياتهم وسراجاً يضيء الطريق أمامهم. لا يخافون عدواً ولا يهابون سلطاناً، فتعلقت أبصارهم بفوق فقلوبهم تطوف حول العرش، حتى قال قائلهم كلمة طرقت مسامع الدنيا وسجلها التاريخ بأحرف من نور: "نحن قوم أعزنا الله بالإسلام. فإن ابتغينا العزة في غيره أذلنا الله".

لقد رأى سلفنا الصالح القرآن رسائل من ربهم، فكانوا يتدبرونها بالليل ويعملون بها بالنهار. لذا كانوا يأمنون ولا يخافون. فقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: إن هذا القرآن مادبة الله. فمن دخل فيه فهو آمن. (رواه ابن المبارك في الزهد).

أما أحوالهم مع القرآن تدبراً وخشوعاً فأمر أكبر من أن يحصى. حتى إن التابعي الجليل زرارة بن أوفى العامري، روى بهز بن حكيم قصة وفاته فذكر أنه أمهم في الفجر في مسجد بني قشير فقرأ حتى بلغ قوله تعالى: ﴿إِذَا نَزَلَ الْقُرْآنُ فَلْيَسْمَعُوا أَنْتَهُمْ قُرْآنٌ مُّجِيدٌ﴾ (المدثر: ٩)، فخرميتاً.

وصلى أحدهم ليلة كاملة يقرأ ويردد قوله تعالى: ﴿وَقُرْآنُكُم مِّنْ قَبْلِهِ﴾ (الصافات: ٢٤)، وكان

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. كما نعتهم القرآن. إذا قرئ عليهم القرآن تدمع أعينهم، وتقشعر جلودهم. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ (الأنفال: ٢). روى مسلم: عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال: قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي المغرب فسمعت من قراءته: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخُلُقُونَ﴾ (الطور: ٣٥). قال: فكاد قلبي يطير.

ولقد كان سيد العالمين صلى الله عليه وسلم أعظم الناس تدبراً وخشوعاً وتأثراً بالقرآن. وكان يقول: «شيبتي هود وأخواتها». (رواه الترمذي، وصححه الألباني). ويناجي ربه طول الليل بقوله: «يَا رَبِّهِمْ فَإِنَّهُمْ يُبَادِلُونَكَ» (المائدة: ١١٨) يكررها ويبيكي.

وهكذا إذا خالطت بشاشة الإيمان القلب. إن القرآن ربيع القلب، كما أن الغيث ربيع الأرض. وهنا ربط عجيب بين حياة القلب وحياة الأرض الميتة في قوله تعالى: ﴿لَهُ نَسْأَلُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا نَسْأَلُهَا لِنُحْيِيَ بِهَا بَعْضَ أَمْمَاتِنَا﴾ (الحديد: ١٦، ١٧). فكما أن الغيث حياة الأرض الميتة. هكذا القرآن حياة القلوب وبيل لصداها.

وكان صلى الله عليه وسلم كثيرًا ما يدعو ويقول: «اللهم إني عبدك. وابن عبدك. وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماضٍ في حكمك، عدلٌ في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدًا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور بصري وجلاء حزني وذهاب همي». (رواه أحمد، وابن حبان من حديث ابن مسعود).

فلو ظهرت قلوبنا ما شبعنا من كلام ربنا. فلا شيء أنفع للقلب من قراءة القرآن بالتدبر والتفكير والعمل. وقد روى الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب». وهذا تشبيه دقيق، فالبيت الخرب

لقد عرف سلفنا الصالح رحمهم الله تعالى مكانة القرآن ومنزلته وأثره في حياتهم. فجعلوه عماد حياتهم وسراجاً يضيء الطريق أمامهم.

أما أحوالهم مع القرآن تدبراً وخشوعاً فأمر أكبر من أن يحصى. حتى إن التابعي الجليل زرارة بن أوفى العامري، روى بهز بن حكيم قصة وفاته فذكر أنه أمهم في الفجر في مسجد بني قشير فقرأ حتى بلغ قوله تعالى: ﴿إِذَا نَزَلَ الْقُرْآنُ فَلْيَسْمَعُوا أَنْتَهُمْ قُرْآنٌ مُّجِيدٌ﴾ (المدثر: ٩)، فخرميتاً.

كمسلمين أن نؤمن يقيناً تاماً صادقاً أن ما جاء في القرآن حق وصدق لا ريب فيه، وأن تخلف وعد الله وتأخره عنا يتعلق بالامة لضعف دينها ومخالفتها شرع الله عز وجل ووقوعها في الذنوب والمعاصي التي تجعلهم يستحقون العقاب وتأخير النصر لهم، فحقائق القرآن ثابتة لا تتغير ولا تتبدل، ولكن الفارق في مدى استجابة الامة لأمر ربها وشرع نبينا صلى الله عليه وسلم.

٢- تدبر آيات القرآن والوقوف طويلاً أمام معانيه ووضع أيدينا على العلة التي تحول بيننا وبين هذا التدبر، وهي الأقفال على القلوب التي تحجب نور الله عن القلب، وهذه الأفعال هي المعاصي والشهوات والاقبال على الدنيا، فينبغي للمسلم أن يتخلص ويتطهر من الذنوب والمعاصي ما أمكنه إلى ذلك سبباً، وإذا قرأ القرآن عليه أن يستحضر آياته ومعانيه، ويقف عند كل آية ومع كل قصة، وينتبه لكل توجيه، فإذا قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا»، فليسمع وليطع، فإنما هو خير يُراد به، أو شر يُصرفه الله عنه، ولن يتم التدبر إلا بأن يفهم المسلم معاني الآيات ومقاصد السور، وذلك بالنظر في تفسيره، فالتفسير من أجل العلوم وأشرفها، وذلك لتعلقه بشرف القرآن وأزكى الكلام، يقول مجاهد رحمه الله: عرضت المصحف على ابن عباس رضي الله عنهما ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته، أوقفه عند كل آية منه، وأسأله عنها. (أخرجه أبو نعيم في الحلية، ومن طريقه الذهبي في السير).

قال الطبري رحمه الله: إني لأعجب ممن قرأ القرآن، ولم يعلم تأويله، كيف يلتذ بقراءته؟ واستفتح سعيد بن جبير رحمه الله صلاة الليل إذا السماء انقطرت، فلم يزل فيها حتى نادى منادي السحر. قال النووي رحمه الله: وقد بات جماعة من السلف يتلو الواحد منهم الآية الواحدة ليلة كاملة أو معظمها يتدبرها عند القراءة. وكانت قراءة الفضل بن عياض رحمه الله حزينة مترسلة كأنه

الذي لا يسكنه أحد يكون مأوى لكل شر، يكون مأوى الجن والشياطين، مأوى الحيوانات الضارة والشاردة، يجتمع فيه الشر كله، فكيف إذا كان القلب كذلك خاوياً وخالياً من كلام الله عز وجل؟ روى ابن المبارك رحمه الله في الزهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: البيت الذي يُتلى فيه كتاب الله كثير خير، وتحضره الملائكة، وتخرج منه الشياطين، والبيت الذي لا يُتلى فيه كتاب الله ضائق بأهله، قليل خيره، تحضره الشياطين، وتخرج منه الملائكة.

واجبنا نحو القرآن

إن عقد مقارنة بين حال سلفنا وبين حالنا مع القرآن أمر في غاية الصعوبة، لكنه يسير على من يشره الله عليه، فهناك وسائل يمكن أن تعود بها تلك المنزلة العظيمة لهذا القرآن في نفوس الامة، كما كانت في نفوس الجيل الأول العظيم، منها:

١- الثقة المطلقة به، والتصديق الجازم بكل ما جاء به من حقائق ووقائع وأحكام، فلا مجال لصوت أن يعلو فوق القرآن، أو أن يشكك أحد في حقائقه وأخباره، أو أن يأخذ منه ما يحب ويترك ما خالف هواه، يؤمن ببعضه ويكفر ببعضه الآخر، فقد عاب الله على قوم جعلوا القرآن عضين مفرقا حسب أهوائهم، ولكن لا بد من التسليم الكامل والإذعان الصادق له.

إن من المؤسف حقاً أننا نصدق هذا الكلام نظرياً، لكننا في الحقيقة نكاد نشكك فيه عملياً، وهذا من أخطر أمراضنا، وهو الانفصام بين القول والعمل والتطبيق على أرض الواقع، حتى ظن بعض المسلمين اليوم بريهم الظنوننا، وهذا هو الفارق بيننا وبين الجيل الأول العظيم.

فقد ظن بعض المسلمين أن كثيراً من الحقائق التي جاء بها القرآن، مثل: وعد الله بنصر المؤمنين، ومحق الكافرين، ومذلة اليهود، ونحو ذلك قد تخلخت ولا أمل فيها فضمعت ثقته بالقرآن وما فيه، وهذا خطر داهم يصيب الامة في مقتل، إن الواجب علينا

لامجال
لصوت أن
يعلو فوق
القرآن أو أن
يشكك أحد
في حقائقه
وأخباره.

يخاطب إنساناً، وكان إذا مر بأية فيها ذكر الجنة يردد ها ويسأل، وهكذا كانوا رحمهم الله.

وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اقرأ عليّ. فقلت: كيف اقرأ عليك وعليك أنزل؟ فقال: إني أحب أن أسمعه من غيري. قال: فقرأت النساء، حتى إذا بلغت: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ بِمَا عَمِلُوا» (النساء، ٤١). قال: حسبك الآن، فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان.

وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إذا رأى في قلبه شيئاً قال لأبي موسى: يا أبا موسى! ذكرنا ربنا، فيقرأ القرآن، وهم يسمعون ويبكون. وكان الصديق رضي الله عنه رجلاً بكاء لا يملك عينيه إذا قرآن القرآن.

أعرفتهم الآن: كيف كانوا وإلى أي شيء صرنا؟ لقد علم الله ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً، ثم علم الله ما في قلوبنا فكانت الحالة الراهنة التي نعيشها جميعاً، والأمر أوضح من الشمس في رابعة النهار. أولئك ابائنا فجئني بمثلهم

إذا جمعتنا يا جبريل المجمع وأخيراً: إن للقرآن علينا حقوقاً أخرى كثيرة غير ما ذكر، من الإيمان به والتصديق له وتوقيره وتعظيمه وتعليمه وتعلمه وتلاوته والعمل به والدعوة إليه، بل إن احترامه وتوقيره واحترام أهله من الإيمان، والذي يهزأ به وبآياته ويتخذها هزواً هو كافر مرتد لا حظ له في الإسلام، لأن الإنسان إذا آمن بالشيء أحترمه وعظمه ووقف عنده إجلالاً وتعظيماً، أما المستخف بالشيء والمستهزئ به فعكس ذلك تماماً. قال الله تعالى: «وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَعْمُرُ وَلَنَمُ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَسُولِيَ كَتَبْتُ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥٥﴾ لَا

تَسْتَهْزِئُونَ أَفَذَكَّرْتُمْ بِمَا لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ شَيْءٌ مَدِينَةً لَهَا كُتُبٌ حَمِصٌ (التوبة، ٦٥). (٦٦)، وكانوا ثلاثة، تكلم واستهزأ اثنان منهم، وظل الثالث يضحك. فدخل معهم.

فتناشد إخواننا الذين يسمعون ويشاهدون المستهزئين بالله ورسوله وآياته في الصحف والوسائل الإعلامية (المرئية والمسموعة)، ألا يكثرُوا سواد هؤلاء ولا يسمعون لهم ولا يشاهدون قنوتهم، فإن ذلك عونٌ لهم وإقرارٌ لفعلهم وموافقة على سوء عملهم. فمن كثر سواد وعدد قوم حشر معهم وأصبح منهم.

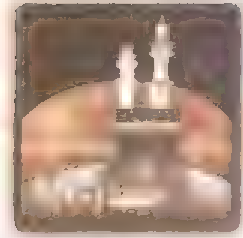
ومن صور العبث والاستهزاء بآيات الله ما يفعله بعض الجهلة والفسقة من إدخال النكت في كتاب الله، واستخدام القرآن في الدعاية والتجارية. فينزلون الآيات على معانٍ فاسدة توافق أهواءهم، كالساعاتي الذي يعلق على دكانه: «وعنده علم الساعة»، والحاكك (الخياط) الذي يكتب على بابهِ: «وكل شيء فصلناه تفصيلاً»، وحلاق النساء الذي يأكُل حراماً، يكتب على بابهِ: «وزينناها للناظرين»!!

فيا أمة الهادي صلى الله عليه وسلم: قرآن ريكَم بين أيديكم، فيه السعادة كلها، والعز كل العز تحت لوائه، قرآنكم فيه نيا ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم، هو الفصل ليس بالهزل، من تركه من جبار قصمه الله، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله، من قال به صدق، ومن حكم به عدل، ومن دعا إليه هُدي إلى صراط مستقيم.

فאלهم اجعلنا من أهل القرآن الذين هم أهلك وخاصتك، اللهم واجعله حجة لنا لا حجة علينا، وارزقنا تلاوته آناء الليل وأطراف النهار على الوجه الذي يرضيك عنا. آمين. وأخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عزاء واجب

توفيت إلى رحمة الله تعالى والددة الشيخ صلاح نجيب الدق، رئيس اللجنة العلمية بفرع بلبيس. كما توفي الشيخ السيد حسن البهجي، مؤسس فرع البتانون عن عمر يناهز الثمانين عاماً، وأسرة مجلة التوحيد تدعو الله لهما بالرحمة والمغفرة، وإنا لله وإنا إليه راجعون.



طرفاً من أقوال أئمة أهل السنة في وصف منكري صفات (الفوقية والقرب والمعية) لله تعالى، أو حاملها على غير ما هي له، بالتجهم

د. محمد عبد العليم الدسوقي
الأستاذ بجامعة الأزهر

ما ذكر ابن القيم في اجتماع الجيوش ص ٧٩ - علمه فيهم أينما كانوا، ففتح الخبر بعلمه وختمه بعلمه، وفي رواية المروزي: "هذا كلام الجهمية، بل علمه معهم، فأول الآية يدل على أنه علمه". وقال أحمد في آية (وَقَدْ مَكَرَ مَوْسَىٰ بِوَجْهِ قَسَمِهِ إِنَّهُ مِمَّنْ أُفْرِتَ إِلَهِ مِنْ حَيْلِ الْأَوَّلِينَ) (ق/ ١٦): "فعلمه معهم". وعنه في كتاب (الرد على الجهمية) ص ١٤٢ وما بعدها في (بيان ما أنكرت الجهمية أن يكون الله على العرش)، قوله: "قالوا: (هو تحت الأرض السابعة، كما هو على العرش وفي السموات وفي الأرض وفي كل مكان، ولا يخلو منه مكان، ولا يكون في مكان دون مكان)، فقلنا: (قد عرف المسلمون أماكن كثيرة ليس فيها من عظمة الرب شيء، أجسامكم وأجوافكم والأماكن القذرة، ليس فيها من عظمتة شيء، وقد أخبرنا عز وجل أنه في السماء)، وطفق - رحمه الله - يذكر بعض ما جاء من ذلك في أي الذكر الحكيم.. يقول ابن القيم بعد أن أطال النفس فيما نقله عنه، "وكلام أحمد في هذا كثير، فإنه امتحن بالجهمية".

وفي عبارته لدى الذهبي في العلو تحت عنوان (ذكر ما قاله الأئمة عند ظهور الجهم ومقاتلته)، يقول مقاتل بن حيان ت ١٥٠، "هو على عرشه، وعلمه معهم". ورواه ابن القيم عنه في اجتماع الجيوش لكن بلفظ: "هو على العرش، وهو معهم بعلمه". وللذهبي بنفس المصدر في تفسيره: (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) (الحديد/ ٣) وينحوه في الأسماء والصفات للبيهقي واجتماع الجيوش لابن القيم، قوله: "(الظاهر، فوق كل شيء، و(الباطن) أقرب

فقد، سبق أن ذكرنا ما تيسر من قرائن اللغة والعقل والنقل على حمل صفات (الفوقية والقرب والمعية) على ظاهرها دون المجاز.. وعزجنا إبان ذلك على تفنيد شبهات القائلين بنفي الفوقية من متاولة الأشاعرة ومعظليهم.. ثم واصلنا الحديث عن تقرير مذهب أبي الحسن الأشعري لصفة الفوقية. وبيان أن لازم إنكار المتكلمة لها، مخالفة مذهبه والقول بالحلولية وما عليه الجهمية، وتجاهل تفنيده بأدلة العقل والنقل لكلام مدعي الانتساب إليه ممن تأثروا بكلام الجهمية والمعتزلة.. وذكرنا طرفاً من أقوال أهل السنة وأصحاب الحديث في إثبات وتفسير صفات (الفوقية) و(القرب) و(المعية). وطرفاً من أقوالهم في الجمع بين صفة العلو لله وصفتي القرب والمعية له تعالى.. وبقي أن نذكر طرفاً من أقوالهم الكاشفة عن أن لازم قول منكري أو متأولي تلك الصفات - عياداً بالله من ذلك -، اتباع جهم وغيره من المعطلة والنفاة والحلولية، فضلاً عن مخالفة ما كان عليه النبي وصحابته وما اجتمع عليه من تبعهم بإحسان من أهل السنة والجماعة، في صحيح المعتقد.

وصم أئمة السنة حتى نهايات القرن الثالث الهجري، المنكري صفات الفوقية والمعية، بالتجهم:

ومن غير من سبق ذكره من أئمة أهل السنة، فقد ورد عن أحمد بن حنبل إمام أهل السنة ت ٢٤١ فيما أخرجه الذهبي في العلو من طريق أبي طالب بن حميد، وكان قد سأل أحمد عن رجل قال، (إن الله معنا) وتلا، (مَا يَحْكُمُونَ مِنْ جُنَّيْنِ فَلَيْسَ إِلَّا هُوَ رَافِعُهُمْ) (المجادلة/ ٧)، فقال: "قد تجهّم هذا، ياخذون بأخر الآية ويدعون أولها، هلا قرأت عليه (ألم تر أن الله يعلم)؟، فعلمه معهم"، "يعني - على حد

من كل شيء، وإنما قريه بعلمه وهو فوق عرشه، وعنه في قوله تعالى، (إلا هو معهم): "بعلمه، وذلك قوله: (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) (المجادلة/ ٧)، فيعلم نجواهم ويسمع كلامهم، ثم ينبئهم يوم القيامة بكل شيء وهو فوق عرشه وعلمه معهم، كما أخرج اللالكائي في شرح أصول السنة (٦٧٠) بسنده قوله في تفسيره للآية: "هو على العرش، ولا يخلو شيء من علمه" .. ومما ذكر الذهبي في العلو ص ١٠٣ تحت نفس العنوان، قول سفيان الثوري ت ١٦١ - فيما أخرجه غير واحد وقد سئل عن الآية -، "هو: علمه".

ومما روي عن عبد الله بن المبارك ت ١٨١ وقد سألته علي بن الحسن بن شقيق، شيخ البخاري كيف نعرف ربنا؟ فقال: "(في السماء السابعة على عرشه، ولا نقول كما تقول الجهمية: إنه هاهنا)، وأشار إلى الأرض".

كذا في (السنة) لعبد الله بن أحمد واجتماع الجيوش ص ٤٤، ٩٧، وفيه ص ٤٥ قال له رجل: قد خفت من كثرة ما أدعو على الجهمية، قال: (لا تخف، فإنهم يزعمون أن إلهك الذي في السماء ليس بشيء)، وصح عنه أنه قال: (إننا نستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية) .. ويحكي الذهبي في العلو، وابن القيم في اجتماع الجيوش عن صاحب أبي حنيفة القاضي أبي يوسف ت ١٨٢، وقد جاءه بشرين الوليد يقول له: (تنهاني عن الكلام ويشتر المريسي، وعلي الأحول وفلان يتكلمون؟)، فقال: وما يقولون؟ قال: (يقولون، إن الله في كل مكان)، فقال أبو يوسف: (علي بهم)، فانتهاوا إليه، فنظر أبو يوسف إلى كبيرهم وقال: (لو أن فيك موضع أدب لأوجعتك) وأمر به إلى الحبس، وضرب عليا الأحول وطوف به ..

ويحكيان ص ١١٨، ٨٤ عن عالم زمانه الحافظ عبد الرحمن بن مهدي ت ١٩٨، قوله: "إن الجهمية أرادوا أن ينفوا أن يكون الله كلم موسى، وأن يكون على العرش، أرى أن يستأبوا، فإن تابوا وإلا ضربت أعناقهم" ..

كما يحكيان في ص ١١٥، ٨٧ على لسان أبي معاذ خالد بن سليمان البلخي ت ١٩٩ ما كان من أمر

جهم، يقول أبو معاذ، "كان جهم على معبر ترمذ، وكان فصيح اللسان، ولم يكن له علم ولا مجالسة لأهل العلم، فكلّم السمنية، فقالوا له: صف لنا ربك الذي تعبد، فدخل البيت لا يخرج منه، ثم خرج إليهم بعد أيام، فقال: (هو هذا الهواء مع كل شيء، وفي كل شيء، ولا يخلو منه شيء)، فقال أبو معاذ: (كذب عدو الله، بل الله على العرش كما وصف نفسه)" ..

ويحكيان كذلك عن علي بن عاصم شيخ أحمد ت ٢٠١ إنكاره الشديد لمن ادعى أنه تعالى بذاته في كل مكان، وذلك فيما رواه عنه ولده يحيى، قال: "كنت عند أبي هاستاذن عليه المريسي، فقلت له: يا أبت مثل هذا يدخل عليك؟، فقال: وما له؟، فقلت: إنه يزعم أن الله معه في الأرض، يقول يحيى، فما رأيته اشتد عليه مثل ما اشتد عليه في قوله: إن الله معه في الأرض" .. هـ بتصرف .. وينض المصدين ص ١١٧، ٨٤ عن إمام أهل البصرة سعيد بن عامر الضبيعي ت ٢٠٨ قوله - وقد ذكرت أمامه الجهمية -، "هم شرّ قولاً من اليهود والنصارى، فقد اجتمع اليهود والنصارى، وأهل الأديان مع المسلمين، على أن الله على العرش، وقالوا هم: ليس على العرش شيء".

ومما قال وهب بن جرير أحد أئمة البصرة ت ٢٠٦، "إياكم ورأي جهم، فإنهم يحاولون أنه ليس شيء في السماء، وما هو إلا من وحي إبليس، ما هو إلا الكفر" .. وفي مقام التحذير من مقولة هذا الجهم، يقول عاصم بن علي بن عاصم الواسطي ت ٢٢١ - وينحوه، شيخ البخاري أبو معمر القطيعي ت ٢٣٦ -، "ناظرت جهما فتبين من كلامه أنه لا يؤمن أن في السماء رياً" كذا في العلو واجتماع الجيوش .. ومما قاله الحافظ الثقة عبد الوهاب الوراق ت ٢٥٠ تلميذ الإمام أحمد، فيما نقله عنه الذهبي وابن القيم: "من زعم أن الله هاهنا، فهو جهمي خبيث، إن الله فوق العرش وعلمه محيط بالدنيا والآخرة".

وها هو ذا البخاري ت ٢٥٦ "يؤوب على أكثر ما تنكره الجهمية من العلو والكلام واليدين والعينين، محتجاً بالآيات والأحاديث"، ويذكر ضمن ذلك، باب قوله (إليه يصعد الكلم الطيب) .. ونحو هذا

مما إذا تعقله اللبيب، عرف من تبويبه أن الجهمية ترد عليه وتحرف الكلم عن مواضعه، وذلك أبو زرعة الرازي ت ٢٦٤، يسأله رجل عن تفسير قوله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ مَسْنُونٌ) (طه / ٥) فيقضب ويقول: "تفسيره كما تقرأ، هو على عرشه وعلمه في كل مكان. من قال غير هذا فعليه لعنة الله"، كذا نقل الذهبي عنهما في العلو وابن القيم في اجتماع الجيوش.

ومن جليل ما ذكره عبد الله بن كلاب إمام الطائفة الكلابية ت ٢٤٥ في بعض كتبه، ونقله عنه ابن القيم: أن "رسول الله صلى الله عليه وسلم - وهو صفوة الله من خلقه وخيرته من بريته - أعلمهم ب (الآيين)، واستصوب قول القائل - يقصد الجارية التي سألها أين الله؟ - أنه في السماء، وشهد له بالإيمان عند ذلك. وجهم بن صفوان وأصحابه لا يجيزون الآيين بزعمهم، ويحيلون القول به"، قال: "ولو كان خطأ لكان صلى الله عليه وسلم أحق بالإنكار له، وكان ينبغي أن يقول لها: (لا تقولي ذلك، فتوهمي أنه محدود، وأنه في مكان دون مكان، ولكن قلّي، إنه في كل مكان، لأنه الصواب دون ما قلت)، كلا، فقد أجازاه رسول الله مع علمه بما فيه، وأنه من الإيمان، بل إنه الأمر الذي يجب به الإيمان لقائله، ومن أجله شهد لها بالإيمان حين قالت. وكيف يكون الحق على خلاف ذلك، والكتاب ناطق بذلك وشاهد له.."

ومن جليل ما ذكره يحيى بن معاذ الرازي واعظ نيسابور ت ٢٥٨، ونقله عنه الذهبي وابن القيم: "الله تعالى على العرش، بائن من الخلق. قد أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً، ولا يشك في هذه المقالة إلا جهمي رديء ضليل وهالك مرتاب، يمزج الله بخلقه ويخلط الذات بالأقدار والأنتان".

ويقول الدارمي عثمان بن سعيد ت ٢٨٠ في (الرد على الجهمية) ص ٢٠٢ ضمن (عقائد السلف): "احتج بعضهم فقال: قال تعالى: (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ ذَاكُمْ). إلى قوله: (يَنْفَعُ كُلَّ شَيْءٍ عَلَيْهِ) (المجادلة: ٧)، قلنا: هذه الآية لنا عليكم لا لكم، إنما يعني أنه حاضر كل نجوى، ومع كل أحد من فوق العرش بعلمه، لأن علمه بهم محيط،

وبصره فيهم نافذ، لا يحجبه شيء عن علمه وبصره، ولا يتوارون منه بشيء، وهو بكماله فوق العرش بائن من خلقه (يَعْنِي الْبَرَّ وَآدَمِيَّ). (طه / ٧)، أقرب إلى أحدهم - من فوق العرش - من حبل الوريد، قادر على أن يكون له ذلك، لأنه لا يبعد عنه شيء، ولا يخفى عليه خافية في السموات ولا في الأرض، فهو كذلك رابعهم وخامسهم وسادسهم، لا أنه معهم بنفسه في الأرض كما ادعيتهم، وكذلك فسرتهم العلماء...هـ..

ومما قاله الدارمي بنفس المصدر ص ٢٠٤: "في قول رسول الله للأمة (أين الله؟)، تكذيب لمن يقول: (هو في كل مكان، وأنه لا يوصف بأين)، بل يستحيل أن يقال: (أين هو؟) إلا لمن هو في مكان، يخلو منه مكان، ولو كان الأمر على ما يدعي هؤلاء الزائفة لأنكر عليها صلى الله عليه وسلم وعلمها.. قاله فوق عرشه وسماواته، بائن من خلقه، وعلمه من فوق العرش بأقصى خلقه وأدناهم واحد. لا يبعد عنه شيء، (لَا يَخْفَى عَنْهُ شَيْءٌ وَلَا فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) (سبا / ٣)..."هـ..

ومن جليل كلامه في اعتداء المريسي وغيره ممن تأثروا بكلام جهم، قوله ص ٣٤٠ من نفس المصدر: "وزعمت أنها المعارض أن الله لم يصف نفسه أنه بموضع دون موضع ولكنه بكل مكان، وتاولت في ذلك بما تاول به جهم قبلك فقلت: (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم.. الآية)، ثم رويت عن أبي موسى عن النبي أنه قال لأصحابه وقد رفعوا الصوت بالتكبير: (إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنه أقرب إليكم من رؤوس رواحلكم)..

فيقال لهذا المعارض: (هو كما وصف نفسه ووصفه الرسول، مع كل ذي نجوى، وأقرب إلى أحدهم من حبل الوريد وأقرب منها، يعلم ومتنظر ومسمع من فوق العرش لا يخفى عليه منهم خافية. ولا يحجبهم منه شيء، علمه بهم من فوق العرش محيط، وبصره فيهم نافذ، وهو بكماله فوق عرشه وفوق السموات، وهو كذلك معهم: رابعهم وخامسهم وسادسهم، يعلم ما عملوا من شيء ثم يثيبهم يوم القيامة بما عملوا، كذلك هو مع كل ذي نجوى، لا كما ادعيتهم..

وانما يُعرف فضل الربوبية وعظم القدرة بأن الله من فوق عرشه، يعلم ما في الأرض وما تحت الثرى، وهو مع كل ذي نجوى، ولذلك قال: (عَلَّمَ الْقَيْبَ وَالْغُيُوبَ) (الأنعام/ ٧٣)، ولو كان في الأرض كما ادعيتم بجنب كل ذي نجوى، ما كان يعجب أن يتنبئهم بما عملوا يوم القيامة، فلو كنا نحن بتلك المنزلة منهم، لنبأنا كل عامل منهم بما عمل وقال وناجى به أصحابه؛ فما فضل علام الغيوب على المخلوق الذي لا يعلم القيب في دعواك؟.

وأما قولك: إن الله لم يصف نفسه أنه في موضع دون موضع، فإن كنت أيها المعارض ممن يقرأ كتاب الله ويفهم شيئاً من العربية، علمت أنك كاذب على الله في دعواك، لأنه وصف نفسه أنه في موضع دون موضع ومكان دون مكان، فقد ذكر أنه فوق العرش والعرش فوق السموات، وقد عرف ذلك كثير من النساء والصبيان فكيف من الرجال، قال الله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (طه/ ٥)، (أَمِئْتُمْ) (الملك/ ١٦)، (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَرْنِهِمْ) (النحل/ ٥٠)، (إِنَّ مَوْعِدَكَ وَوَعْدُكَ إِنَّ) (آل عمران/ ٥٥)، (ذِي الْمَنَاجِ) (٢) قَرْنُ الْمَلَكَةِ وَالرُّوحُ إِلَهِ) (المعارج/ ٣، ٤)، يعني: من الأرض السفلى، وقال: (إِلَهِ يَصْغُرُ الْكَلَمُ الْقَيْبُ وَالْمَلَمُ الْفَتِيخُ بِرَفْعِهِ) (فاطر/ ١٠)، ولم يقل: ينزل إليه تحت الأرض.

فهذه الآي كلها تثبتك عن الله أنه في موضع دون موضع، وأنه على السماء دون الأرض، وأنه على العرش دون ما سواه من المواضع، قد عرف ذلك من قرأ القرآن وأمن به وصدق الله بما فيه، فلم تحكم على الله تعالى أيها العبد الضعيف بما هو مكذبك في كتابه ويكذبك الرسول؟، أو لم يبلغك حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال للأمة السوداء: (أين الله؟)، فقالت: في السماء، قال: (اعتقها فإنها مؤمنة)، فهذا يُثبتك أنه في السماء دون الأرض، فكيف تترك ما قال الله ورسوله وتختار عليهما في ذلك قول بشر والتلجي ونظرائهما من الجهمي؟ قال:

”وإدعى المعارض على قوم من أهل الجماعة أنهم يقولون: (علم الله تعالى من ذاته، وهو في الأرض بائن منه)، فإننا لا نقول كما ادعيت أيها المعارض

ولا نقول: إن بعض ذاته في الأرض منزوع مجسم بائن منه، ولكننا نقول: علمه وكلامه معه كما لم يزل غير بائن منه، فهو بعلمه الذي كان في نفسه؛ عالم من فوق عرشه بكل ذي نجوى، أي لا يخفى عليه منهم خافية، لأنهم منه بمنظر وسميع. وهو أقرب إليهم من حبل الوريد، لا يخفى عليه من جسد ظاهراً وباطناً قيد خردلة من مخ أو عظم أو عرق داخل أو خارج. لقوله تعالى: (.

مَنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ) (الواقعة: ٨٥)، أي نحن نعلم منه ما ظهر وما بطن وما غيب منه الجلود وواراه الجوف وأخفته الصدور وأنتم لا تبصرون، فتحن أقرب إليه منكم بالعلم بذلك، لا بأن علمه منزوع منه بائن مجسم في الأرض كما ادعيت انتهى من كلام الدارمي، وينظر إلى جانب ذلك كلامه في صفحات ٢٦٨، ٢٩٦، ٣٥٣، ٣٥٩ من (عقائد السلف).

ويقول حرب الكرماني ت ٢٨٨ وقد نقله عنه الذهبي في العلو: ”إن الجهمية أعداء الله، وهم الذين يزعمون أن القرآن مخلوق، وأن الله لم يكلم موسى، ولا يرى في الآخرة، ولا يعرف الله مكان، وليس على عرش ولا كرسي“.. ويقول ابن أبي شيبة ت ٢٩٧ في كتابه (العرش) ونقله عنه الذهبي في العلو: ”ذكروا أن الجهمية يقولون، إنه - تعالى - في كل مكان. ففسرت العلماء (.

أَيْنَ مَا كُنْتُمْ) (الحديد/ ٤): بعلمه“.

وانما قصدنا من خلال هذا التوسع في ذكر مقالات أئمة السلف، تحقيق غرضين مهمين، الأول الرد على منكري فوقيته تعالى وعلوه من الجهمية ومن حجل بقيدهم من متأخري الأشاعرة، والثاني: الرد على من تأثر بهم من أهل الحلول والاتحاد والزاعمين بأنه تعالى بذاته في كل مكان، والتحذير من مقولتهم: إن (الله موجود في كل الوجود)، وقد تبعهم في القول بذلك كثير من الطرقية القائلين بضاء الخالق بالمخلوق أو بحلوله في مخلوقاته، كما فُتِنَ بقولهم خلق كثير من عوام المسلمين، نسأل الله لنا وللجميع العفو والعافية..

والى لقاء آخر نستكمل الحديث.. إن شاء الله.

والحمد لله رب العالمين.

(١٠٤/١)، «صبيح الجزم، قالوا فصيح الجزم موضوعة للصحيح أو الحسن، وصبيح التمريض لما سواهما. وذلك أن صيغة الجزم تقتضي صحته عن المضاف إليه فلا ينبغي أن يطلق إلا فيما صح والا فيكون الإنسان في معنى الكاذب عليه، وهذا الأدب أهل به المصنف وجماهير الفقهاء من أصحابنا وغيرهم بل جماهير أصحاب العلوم مطلقاً، ما عدا حذاق المحدثين وذلك تساهل قبيح، فإنهم يقولون كثيراً في الصحيح، زوي عنه، وفي الضعيف قال، وروى فلان، وهذا خيّد عن الصواب» اهـ.

ثانياً، التطريح:

خبر، أم الصبيان، هذا أخرجه،
١- الإمام الحافظ أبو يعلى أحمد بن المثنى التميمي الموصلي في «مسنده» (١٥٠/١٢) (ح ٦٧٨٠) قال، «حدثنا جبارة، حدثنا يحيى بن العلاء، عن مروان بن سالم، عن طلحة بن عبيد الله العقيلي، عن الحسين بن علي مرفوعاً»..
٢- وأخرجه الحافظ ابن السني في «عمل اليوم والليلة» (٦٢٣) قال، أخبرني أبو يعلى به.
٣- وأخرجه الحافظ أبو بكر البيهقي في «الشعب» قال، أخبرنا أبو محمد بن فراس بمكة، أخبرنا أبو حفص الجمحي، حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا عمرو بن عون، أخبرنا يحيى بن العلاء الرازي به.

العلّة الأولى: يحيى بن العلاء.

١- قال الحافظ المزني في «تهذيب الكمال» (٧٤٨٩/١٨٤/٢٠)، «يحيى بن العلاء البجلي، أبو سلمة، ويُقال، أبو عمرو الرازي، ابن أخي شعيب بن خالد، مدني الأصل، كان ينزل بظوراذ من الري. روى عن مروان بن سالم.. وآخرين، وروى عنه، جبارة بن المغلس.. وآخرين، قال أحمد بن حنبل، كذاب يضع الحديث، وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني، شيخ واهي، وقال إسحاق بن منصور، عن عبد الرزاق، سمعت وكيعاً وذكر يحيى بن العلاء فقال، كان يكذب» اهـ.
٢- قال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٤٠١)، «يحيى بن العلاء الرازي، كان وكيع يتكلم فيه»..
٣- قال الإمام النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٦٢٧)، «يحيى بن العلاء متروك الحديث راوي»..
٤- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٨٠/٩)، «سمعت أبي يقول، سألت يحيى بن معين عن يحيى بن العلاء فقال، ليس بشيء، وقال ابن أبي حاتم، حدثنا محمد بن إبراهيم بن شعيب،

قال، سمعت عمرو بن علي يقول، يحيى بن العلاء متروك الحديث جداً»..

٥- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١١٥/٤)، «يحيى بن العلاء الرازي البجلي، كان ممن ينفر عن الثقات بالأشياء المقلوبات التي إذا سمعها من الحديث صناعته سبق إلى قلبه أنه كان المتعمد لذلك لا يجوز الاحتجاج به كان وكيع شديد الحمل عليه» اهـ.

٦- قال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (١٩٨/٧) (٢١٠٤/٥١)، «حدثنا الجنيدي، حدثنا البخاري قال، يحيى بن العلاء الرازي متروك الحديث، وقال، حدثنا ابن حماد، حدثنا عباس عن يحيى قال، يحيى بن العلاء الرازي ليس بثقة، وقال، سمعت ابن حماد يقول، قال السعدي، يحيى بن العلاء الرازي غير مقنع، ثم أخرج أربعة عشر حديثاً من مناكيره منها حديث أم الصبيان قال، أخبرنا أبو يعلى والحسن بن سفيان قالا، حدثنا جبارة، حدثنا يحيى بن العلاء الرازي حدثني مروان بن سالم عن طلحة بن عبيد العقيلي عن الحسين بن علي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من ولد له مولود فاذن في أذنه اليمنى وأقام في اليسرى لم تضرب أم الصبيان».. ثم ختم هذه الأحاديث المناكير فقال، «ويحيى بن العلاء غير ما ذكرت والذي ذكرت مع ما لم أذكر مما لا يتابع عليه وكلها غير محفوظة ويحيى بن العلاء بين الضعف على روايته وحديثه» اهـ.

٧- وهذا برهان آخر على أن يحيى بن العلاء بين الضعف على روايته وحديثه، فقد أخرج الإمام ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٨٠/٩) قال، «حدثنا أبي، حدثنا أبو عقيل محمد بن حاجب المعروف بشاه قال، سمعت عبد الرزاق قال، قلت لوكيع ما تقول في يحيى بن العلاء الرازي؟ فقال، يا ترى ما كان أجمله ما أفصح، فقلت، ما تقول فيه؟ فقال، ما أقول في رجل حدث بعشرة أحاديث في خلع النمل إذا وضع الطعام» اهـ.

٨- مما أوردناه آنفاً من أقوال الأئمة، الإمام ابن حبان، والإمام ابن عدي، والإمام وكيع، أكبر رد على مزاعم المستشرق «شاخت»، ما ادعاه جهلاً وبهتاناً. أن المحدثين اعتنوا بالنقد الخارجي، أي من ناحية الرواة، ولم يعتنوا بالنقد الداخلي، وهو نقد المتن. اهـ.
٩- وبهذا يتبين أن يحيى بن العلاء الرازي كذاب يضع الحديث متروك وعامة ما يرويه غير محفوظ ولا يتابع عليه.

العلة الثانية: مروان بن سالم:

قلت: بهذا يتبين أن مجرد ذكر اسم الراوي في كتاب «الضعفاء والمتروكين» للدارقطني هو تقرير من الأئمة الثلاثة البرقاني، وابن حنبل والدارقطني على تركه. وبهذا يكون مروان بن سالم متروك عند الأئمة الثلاثة. ونسبوه فقالوا: الجزري قرقساني، ولقد بين ذلك الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» قال: «سكن قرقسيا من الجزيرة».. اهـ.

٥- قال الإمام الحافظ ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (١٢٥٥/٢٧٤/٨): «سألت أبي عن مروان بن سالم فقال: منكر الحديث جداً ضعيف الحديث ليس له حديث قائم».. اهـ.

٦- قال الإمام الحافظ ابن حبان في «المجروحين» (١٣/٣): «مروان بن سالم الجزري كان ممن يروي الناكير عن المشاهير ويأتي عن الثقات ما ليس من حديث الأثبات، فلما كثر ذلك في روايته بطل الاحتجاج بأخباره».. اهـ.

٧- قال الحافظ ابن عدي في «الكامل» (٣٨٤/٤) (١٨٧٠/٢٤٩): «عامة حديثه مما لا يتابعه الثقات عليه».. اهـ.

٨- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٨٤٢٥/٩٠/٤): «قال أبو عروبة الحراني مروان بن سالم الجزري: يضع الحديث».. اهـ.

ثم ذكر أقوال الأئمة التي بينها أنفاً وأقرها.

قلت: مما أوردناه أنفاً يتبين أن سند قصة «أم الصبيان والأذان في أذن المولود» تالف بالكذابين والمتروكين والمجهولين والوضاعمين، فالقصة واهية فيها كذاب يضع الحديث عامة ما يرويه غير محفوظ ولا يتابع عليه. علي أن هذه القصة لا تصح من أي طريق آخر كطريق حديث أبي رافع أو غيره وقد ذكرت هذا إجمالاً لضيق المقام عن ذكر تحقيق باقي هذه الطرق الواهية للقصة.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد..

١- قال الإمام الحافظ المزي في «تهذيب الكمال» (٦٤٦٤/١٦/١٨): «مروان بن سالم الففاري أبو عبد الله الشامي مولى بني أمية، روى عن طلحة بن عبيد الله العقيلي.. وآخرين، وروى عنه: يحيى بن العلاء الرازي.. وآخرون» قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه، وقال أبو جعفر العقيلي والنسائي: ليس بثقة. اهـ.

٢- قال الإمام البخاري في «الضعفاء الصغير» (٣٥٣): «منكر الحديث»، وهذا المصطلح عند الإمام البخاري له معناه بيّنه الإمام السيوطي في «التدريب» (٣٤٩/١) في «التنبيهات» قال: «البخاري يطلق: فيه نظروسكتوا عنه فيمن تركوا حديثه، ويطلق منكر الحديث على من لا تحل الرواية عنه».. اهـ.

٣- قال النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٩٧): «مروان بن سالم: متروك الحديث».. اهـ. وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له معناه بيّنه الحافظ ابن حجر في «شرح التلخيص» (ص ٧٣) قال: «مذهب النسائي ألا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه».. اهـ.

٤- وذكره الإمام الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» (٥٢٩) قال: «مروان بن سالم الجزري قرقساني عن عبد الملك بن أبي سليمان والزهري».. اهـ.

قلت: يتوهم من لا دراية له بمنهج الدارقطني في «الضعفاء والمتروكين» عندما يقرأ ترجمة مروان بن سالم أن الدارقطني سكت عنه، ولكن هيئات، فلقد بين الإمام البرقاني هذا المنهج في «المقدمة» قال: «طالت محاروتي مع أبي منصور إبراهيم بن الحسين بن حنبل أن أبي الحسن علي بن عمر الدارقطني عفا الله عني وعنهما في المتروكين من أصحاب الحديث، فتقرر بيننا وبينه على ترك من أثبتته على حروف المعجم في هذه الورقات».. اهـ.

تهنئة

حصل الباحث محمد السيد إسماعيل أبو السعود، المعيد بكلية الدراسات الإسلامية والعربية بدمياط الجديدة على درجة الماجستير في التفسير وعلوم القرآن، وقد تكونت لجنة المناقشة من: أ. د. خيرى أحمد إبراهيم، أ. د. علي مصطفى جابر، أ. د. مصطفى أحمد محمد، وذلك بتقدير امتياز، وأسرة تحرير مجلة التوحيد تتمنى للباحث مزيداً من التقدم والرفق.

التكليف الفقهي لبديل الخلو

الذي يأخذه المستأجر من المالك وحكمه
المطلب الأول: التكليف الفقهي لبديل الخلو
الذي يأخذه المستأجر من المالك

الحلقة الثانية

الخلو من المالك قد تم أثناء عقد الإيجار.
أي قبل انقضاء مدته، مع عدم تجديد عقد
الإيجار مرة أخرى.

ولكي نصل إلى أصل هذا التكليف، فإنه لا
بد من بيان أصل الاتفاق الذي تم بين المستأجر
والمالك على أخذ بدل الخلو، وهو أنه من قبيل
الإقالة، إذا تم ذلك بتراضيهما معاً، وبناء على
ذلك فالحكم الشرعي الذي نبينه في الفرع
التالي ينبنى على التكليف الفقهي للإقالة.
وللفقهاء في تكليف الإقالة ثلاثة أقوال،

القول الأول، أنها فسخ، وعليه فينحل بها
العقد في حق العاقدين وغيرهما، وإلى هذا
ذهب الشافعية في أحد القولين، والحنابلة في
إحدى الرويتين، وبه قال
محمد بن الحسن.

قالوا: لأن الإقالة هي الدفع والإزالة. يقال:
أقالك الله عشرتك، أي أزالها، ولأنها تتقدر
بالثمن الأول، ولو كانت بيعاً تتقدر به. ولأنه
عاد إليه المبيع بلفظ لا ينعقد به البيع، فكان
فسخاً، كالرد بالعيب.

القول الثاني، أنها معاوضة جديدة في حق
العاقدين وغيرهما، وإلى هذا ذهب المالكية،
والشافعية في القول الآخر، والحنابلة في الرواية
الثانية، وبه قال أبو يوسف من الحنفية.

قالوا: لأن المبيع عاد إلى البائع على الجهة
التي خرج عليها منه، فلما كان الأول بيعاً كان
الثاني كذلك.

ولأنه نقل الملك بعوض، على وجه التراضي،
فكان بيعاً كالأول.

والقول الثالث، أنها فسخ في حق العاقدين،
معاوضة في حق غيرهما، وهو قول أبي حنيفة.
وجه هذا القول، أن الإقالة تنبئ عن الفسخ



إعداد: د. خالد بن عبد الله السيمان

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

ذكرنا في العدد السابق أن الصورة الثانية من صور بدل
الخلو المعاصرة أن بدل الخلو فيما يأخذه المستأجر من
المالك باتفاق بينهما في أثناء عقد الإيجار أو بعد انتهائه.
وإذ أمعنا النظر في بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر
من المالك في أثناء عقد الإيجار، نجد أن بدل الخلو في
هذه الحالة من قبيل العوض الذي يأخذه المستأجر مقابل
تنازله عن حقه في المنفعة، فبديل الخلو في هذه الصورة
يعد نوعاً من بيع باقي المدة المتفق عليها.

وهذا التكليف مقيد بأن يكون أخذ المستأجر لبديل

والإزالة، فلا تحتمل معنى آخر، نفيًا للاشتراك، والأصل العمل بحقيقة اللفظ، وإنما جعل بيعًا في حق غير العاقلين؛ لأن فيها نقل مالك بإيجاب وقبول بعوض مالي، فجعلت بيعًا في حق غير العاقلين محافظة على حقه من الإسقاط؛ إذ لا يملك العاقدان إسقاط حق غيرهما.

وهناك قول رابع، وهو أن بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المالك من قبيل الهبة، شريطة أن يتم ذلك عن طيب نفس من المالك، ذهب إليه بعض المعاصرين.

الترجيح:

الراجح أن التكيف الفقهي لبديل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المالك من قبيل العوض الذي يأخذه المستأجر مقابل تنازله عن حقه في المنفعة، وذلك لأن الخلو في هذه الصورة ثمن لبيع باقي المدة المتفق عليها، ولو لا ذلك ما تنازل المستأجر عن هذه المدة.

المطلب الثاني: الحكم الشرعي لبديل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المالك

فالحكم الشرعي لبديل الخلو في هذه الحالة يخرج على التكيف الفقهي للإقالة، الذي ذكرناه سابقًا.

وما قلنا في تكيف الإقالة يترتب عليه أن للفقهاء في الحكم الشرعي لبديل الخلو في هذه الحالة قولين،

القول الأول: عدم جواز بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المالك، في مقابل تنازله عن حقه في الإيجار، وذلك بناء على أن الإقالة تعد فسخًا، سواء ذلك في حق المتعاقدين أو غيرهما.

واحتجوا بأن الإجارة عقد معاوضة لا تجوز الإقالة فيه إلا بنفس العوض المتفق عليه بين المتعاقدين، تخريجه على قول من قال بأن الإقالة فسخ للعقد ورفع له.

القول الثاني: مشروعية بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المالك مقابل تنازله عن حقه في الإيجار، وذلك بناء على أن اعتبار أن الإقالة تعد بيعًا جديدًا.

وقد احتج أصحاب هذا القول بأن الاتفاق الذي يتم بين المالك والمستأجر أثناء عقد الإيجار يعد معاوضة جديدة؛ إذ المستأجر نقل حقه المقرر له شرعًا من الانتفاع بالعين إلى المالك بعوض - هو بدل

الخلو - على سبيل التراضي، فبديل الخلو في هذه الحالة يعد تعويضًا للمستأجر عن التنازل عن حقه في المنفعة، وهذا إذا تم برضا المالك، فإن الأمر ظاهر في جوازه ومشروعيته، وذلك قياسًا على المعاوضة الأولى بينهما، فإنها معاوضة اقتضت نقل منفعة العين من المالك إلى المستأجر بعوض هو الأجر على سبيل التراضي.

الراجح هو القول الثاني، وهو أنه يجوز شرعًا للمستأجر أن يأخذ من المالك عوضًا لتنازله عن حقه في الإيجار؛ لأن العرف قد جرى على هذا الشأن، فالقول بالجواز فيه تيسير على المتعاملين به ورفع للحرج عنهم، وذلك بشرط أن يكون الاتفاق المبرم بين المستأجر والمالك على أخذه بدل الخلو من المالك، قد تم فعلاً أثناء عقد الإيجار. وقبل انقضاء مدته، وعليه فإذا انتهى عقد الإيجار لانقضاء مدته، ولم يُجدد فلا يجوز للمستأجر أخذ بدل الخلو في هذه الحالة؛ لأن المالك أحق بملكه بعد انقضاء حق المستأجر.

وهذا ما قرره مجمع الفقه الإسلامي بالمملكة العربية السعودية حيث قال:

إذا تم الاتفاق بين المالك وبين المستأجر أثناء مدة الإجارة على أن يدفع المالك إلى المستأجر مبلغًا مقابل تخليه عن حقه الثابت بالعقد في ملك منفعة بقية المدة، فإن بدل الخلو هذا جائز شرعًا؛ لأنه تعويض عن تنازل المستأجر برضاه عن حقه في المنفعة التي باعها للمالك.

وأقرت لجنة الإفتاء بدولة الكويت هذا القرار ودعت للأخذ به والاعتماد عليه.

المبحث الرابع

التكيف الفقهي لبديل الخلو الذي يأخذه المستأجر

من المستأجر الجديد وحكمه الشرعي

المطلب الأول: التكيف الفقهي لبديل الخلو الذي يأخذه المستأجر من مستأجر جديد

بديل الخلو الذي يأخذه المستأجر من مستأجر آخر يطلق عليه بيع المفتاح، في بعض البلاد العربية. وإذا دققنا النظر في هذا النوع من بدل الخلو

نلاحظ أحد الأمرين:

الأمر الأول: أن يكون ذلك بناء على عقد إجارة جديد يتم بينهما عند من يرى مشروعية الإيجار من الباطن.

هذا الأصل يساعدنا على معرفة الحكم الشرعي لحكم بدل الخلو في هذه الحالة.

وبالنظر إلى كلام الفقهاء حول نقل الاختصاص للغير بعوض نجد أن الشافعية قد صرحوا بأنه لا يبعد اشتراط الصيغة في نقل اليد في الاختصاص، كان يقول: رفعت يدي عن هذا الاختصاص، ولا يبعد جواز أخذ العوض من الغير عن هذا النقل، كما في النزول عن الوظائف.

والمذهب الحنفي وإن كان لا يجيز بيع الحقوق المجردة، كحق الشفعة وحق القسم، إلا أن المتأخرين من الحنفية قد أفتوا بجواز النزول عن الوظائف بموض مالي، نحو وظيفة الخطابة ووظيفة الأذان ونحوهما، وما أفتى به متأخرو الحنفية هو المعتمد في مذهب المالكية كما صرح به الدسوقي، وبه صرح المتأخرون من الحنابلة.

ويستندون في جواز الاعتياض عن هذا النزول إلى الضرورة، وبالقياص على ترك المرأة حقها في القسم لضررتها، كما يستندون في ذلك أيضاً إلى تعارف الناس على اعتبار العرف الخاص في ذلك، فقد تعارف الفقهاء على النزول عن الوظائف بما يعطى لصاحبها، وأنه لو نزل له وقبض منه المبلغ ثم أراد الرجوع لا يملك ذلك.

المطلب الثاني:

الحكم الشرعي لبذل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المستأجر الجديد
ذكرنا سابقاً أن بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من مستأجر آخر يحل محله في العقار المؤجر، يعد من قبيل العوض الذي يأخذه مقابل تنازله عن اختصاصه بالمنفعة، كما ذكرنا أن هناك فريقاً من الفقهاء أجاز الاعتياض في مقابل التنازل عن الحق في الاختصاص، كما أن هناك في المقابل فريقاً آخر ذهب إلى عدم الجواز، وينتج مما قلناه أن في الحكم الشرعي لبذل الخلو يأخذه المستأجر من المستأجر الجديد مذهبين:

المذهب الأول، أنه لا يجوز شرعاً أن يأخذ المستأجر بدل الخلو من المستأجر اللاحق - الذي يحل محله - في مقابل تنازله عن اختصاصه بمنفعة هذا العقار المستأجر.

وقد استدل أصحاب هذا المذهب بما يلي:

أولاً، أن المستأجر ليس له الحق في أن يؤجر العقار المأجور لغيره مرة ثانية إلا بإذن المالك.
قالوا: لأنه يؤدي إلى منع المال من التصرف في ماله.

والأمر الثاني، أن يأخذ المستأجر بدل الخلو - حيلة قانونية - من مستأجر آخر يحل محله، ولو لم يحصل على عقد إيجار من المالك، أو في الدول التي تأخذ بنظام الكدك أو الجدك، وهو بيع حق القرار في المحلات التجارية التي أضاف إليها المستأجر أشياء متصلة بالعقار، وتفق قيمتها برفعها منه، وهذا الحق ذكره الفقهاء في إجارة الأوقاف.

وبيان التكييف الفقهي لهذه الصور يكون من خلال

الحالتين التاليتين:

الحالة الأولى: بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المستأجر الجديد بناء على عقد الإجارة الجديد. والتكييف الفقهي لبذل الخلو في هذه الصورة قريب من التكييف الفقهي الذي ذكرناه في الصورة الأولى من صور بدل الخلو المعاصرة - بدل الخلو الذي يأخذه المالك من المستأجر، وبناء على هذا فالتكييف الفقهي لبذل الخلو في هذه الحالة ينطبق عليه الخلاف الذي سبق بيانه في تلك الصورة، وفي المسألة ثلاثة أقوال، سبق ذكرها.

وأصل هذا التكييف مبني على مسألة أخرى، وهي أن المستأجر هل له الحق في أن يقوم بإجارة العين التي استأجرها من المالك للغير مرة أخرى أم لا؟ ويعني آخر، هل المستأجر يمكنه أن يستوفي المنفعة التي يملكها بعقد الإيجار عن طريق غيره أم لا؟ وبالنظر في كلام الفقهاء حول هذه المسألة نجد أن لهم قولين: القول الأول، أن المستأجر الذي استأجر بيتاً أو شقة أو معرضاً مثلاً مدة معينة، وبقي له منها بعض المدة، يجوز له أن يؤجرها لثله ببقية تلك المدة بقليل أو كثير، دون غبن؛ لأنه ملك المنفعة، فكان له أن يؤجر لغيره بعوض، كما أن له أن يعير بغير عوض، وهو قول جمهور الفقهاء.

القول الثاني: ذهب بعض الفقهاء إلى منع المستأجر من الإجارة لغيره إلا بإذن المؤجر، وهو قول الحنابلة في مقابل الصحيح، وفي رواية أخرى تصح الإجارة إذا قام بإصلاح في العين المؤجرة كتنو تجديد عمارة.

الحالة الثانية: بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من مستأجر آخر يحل محله في عقد الإيجار الأول. فالتكييف الفقهي له أن يعد من قبيل العوض الذي يأخذه في مقابل تنازله عن اختصاصه بمنفعة العقار المستأجر، وهو ما يعرف باسم «بيع الخلو».

ولكي نصل إلى أصل هذا التكييف، فإنه لا بد من بيان أصل هذا الاتفاق الذي تم بين المستأجر والمستأجر الذي حل محله، وهو نقل الاختصاص بعوض، وبيان

خاصة وأن القوانين تمنع نظام التأجير من الباطن. ويناقش بأن ذلك إنما يتحقق في حال قيام المستأجر بالإجارة لغيره بعد انتهاء مدة الإجارة وانقضائها، أما أن يقوم بذلك في أثناء مدة الإجارة، فلا يترتب على ذلك الخلو منع المالك من التصرف؛ لأنه أجر برضاه، والمستأجر يتصرف في بدل الخلو في مدة الإجارة.

وثانيًا: أنه ليس للمستأجر أن يؤجر العقار للمستأجر بأكثر مما استأجره به. ويناقش بأن هذه المسألة فيها خلاف بين الفقهاء، والراجح فيها الجواز. كما هو قول الشافعي والحنابلة في الصحيح؛ لأن المستأجر قد ملك المنفعة، والمنافع لها أحكام الأعيان، ثم هو مقيد عند الحنفية والحنابلة في رواية بأن يكون المستأجر قد أصلح في المجاور بناء أو زاد فيها شيئًا.

المذهب الثاني: يرى أنه يجوز شرعًا أن يأخذ المستأجر بدل الخلو من المستأجر الجديد في مقابل تنازله عن اختصاصه بمنفعة العقار المستأجر. ويقوم المستأجر الجديد مقام المستأجر الأول في التصرفات التي خولها له عقد الإيجار المبرم بينه وبين المالك، وهذا ما أفتى به ناصر الدين اللقاني من المالكية، واختاره الحموي في شرح الأشباه، وابن عابدين من الحنفية، والزرقاني وعليش من المالكية.

وقد استدل أصحاب هذا المذهب بما يلي:

أولًا: بأنه قد جرى العمل به في العرف والعادة، ومعلوم أن العادة محكمة طالما لم تتعارض مع نصوص الشرع.

ثانيًا: أنه يجوز أن يتنازل المستأجر عن حقيقته في منفعة العقار المؤجور لصالح شخص آخر، قياسًا على ما أفتى به كثير من الحنفية من جواز النزول عن الوظائف بمال، استنادًا إلى العرف والعادة.

ثالثًا: أن الخلو من قبيل ملك المنفعة لا ملك الانتفاع، إذ مالك الانتفاع ينتفع بنفسه فقط، وعليه فلا يملك أن يؤجر أو يهب أو يعير لغيره؛ لأن مالك الانتفاع يقصد ذاته مع وصفه كإمام وخطيب ومدرس وقف عليه، أما مالك المنفعة فله أن يؤجر، ويهب ويعير لغيره مع انتفاعه بنفسه؛ لأن ملك المنفعة إنما يقصد الانتفاع بالذات بأي منتفع كمستجير لم يمنع من إعارته، والخلو من ملك المنفعة؛ ولذلك يركه الورثة، وليس للمالك أن يخرجهم عنه.

الترجيح:

الراجح هو ما ذهب إليه أصحاب الاتجاه الثاني.

وهو أنه يجوز للمستأجر أن يأخذ من مستأجر جديد بدلًا للخلو في مقابل تنازله عن حقه في الاختصاص بمنفعة العقار المستأجر؛ لقوة أدلتهم، وأيضًا لجريان العرف بذلك، نظرًا لوجود الحاجة الماسة إلى ذلك، ففي جواره دفع للحرج، وأيضًا فإن المستأجر يملك منفعة الشيء المؤجور، فجاز له أن يتنازل عنها بم عوض، قياسًا على جواز تنازله عنها بغير عوض كالإعارة، وإذا قلنا بجواز بدل الخلو الذي يأخذه المستأجر من المستأجر الجديد، فإنه يجب مراعاة الشروط الثلاثة التالية:

الشرط الأول: وجوب مراعاة مقتضى عقد الإجارة المبرم بين المالك والمستأجر الأول. الشرط الثاني: وجوب مراعاة ما تقضي به القوانين النافذة الموافقة للأحكام الشرعية، على أنه في الإجازات الطويلة المدة - خلافاً لنص عقد الإجارة طبقاً لما تسوغه بعض القوانين - لا يجوز للمستأجر إيجار العين لمستأجر آخر، ولا أخذ بدل الخلو فيها إلا بموافقة المالك.

الشرط الثالث: أن يكون طلب المستأجر لبذل الخلو من المستأجر الجديد تم فعلاً في أثناء عقد الإيجار وقبل انقضاء مدته، وعليه فإذا انتهى عقد الإيجار نظرًا لانقضاء مدته، ولم يتجدد العقد، فلا يحل للمستأجر أخذ بدل الخلو في هذه الحالة، لانقضاء حق المستأجر الأول في منفعة العين، وهذا ما قرره مجمع الفقه الإسلامي بالملكة العربية السعودية، حيث قرر المجمع وأخذت به لجنة الإفتاء بدولة الكويت.

رابعًا: إذا تم الاتفاق بين المستأجر الأول وبين المستأجر الجديد أثناء مدة الإجارة على التنازل عن بقية مدة العقد لقاء مبلغ زائد عن الأجرة الدورية، فإن بدل الخلو هذا جائز شرعًا، مع مراعاة مقتضى عقد الإجارة المبرم بين المالك والمستأجر الأول، ومراعاة ما تقتضي به القوانين النافذة الموافقة للأحكام الشرعية، على أنه في الإجازات الطويلة المدة خلافاً لنص عقد الإجارة طبقاً لما تسوغه بعض القوانين لا يجوز للمستأجر إيجار العين لمستأجر آخر، ولا أخذ بدل الخلو فيها إلا بموافقة المالك، أما إذا تم الاتفاق بين المستأجر الأول وبين المستأجر الجديد بعد انقضاء المدة فلا يحل بدل الخلو لانقضاء حق المستأجر الأول في منفعة العين.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

٢- بشارة بنور عظيم:

أهل النظر إلى وجهه الكريم في الآخرة، جزاءً وفاقاً.

ثانياً: أسباب تضييع صلاة الفجر:

١- كثرة العمل بالتهار تكاثراً من حطام الدنيا:

يعمل كثير من المسلمين في الدنيا ويكدون عملاً واثنين وربما ثلاثة، في كل واد يهيمون. والدنيا خداعة براقية، فإذا استسلم لها العبد، أهلكته بشهواتها وفتنتها، لذا ينبغي للعبد أن يضع حديث سلمان قانوناً عاماً يضبط له أفعاله وينظم له أعماله، حتى تفره الدنيا ولا يغره بالله الغرور، فقد قال سلمان الفارسي لأبي الدرداء رضي الله عنهما: "إن تربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً ولأهلك ولضيقتك عليك حقاً، فأعط كل ذي حق حقه. فأما النبي - صلى الله عليه وسلم -، فذكر ذلك له، فقال: "صدق سلمان الفارسي" (أخرجه البخاري (١٩٦٨)). إن التوسط والاعتدال في الأعمال، ومراعاة الواجبات والأوقات، يجعل المسلم متوازناً بين دينه ودنياه، فلا تطفئ الدنيا عليه حتى تنسيه الفرائض وتضييع النوافل.

٢- طول السهر بالليل:

يسهر كثير من المسلمين بالليل سهراً طويلاً، ولأسف فإن أكثر هذا السهر يكون في غير طائل ولا فائدة، فيركضون خلف المسلسلات والأفلام والمباريات، أو يضيعون ساعات في التسكع والجلوس على المقاهي، حتى إذا قارب الفجر هرعوا إلى فرشهم، لا يريدون سماع ما يذكرهم ببناء ربهم.

وإن من السنة ألا يسهر المسلم في غير فائدة، فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره النوم قبل العشاء والسهر بعدها، إلا لضرورة، كالترحيب بضيف وموانسة أهل، أو لأمر لا بد منه. فن عائشة قالت: "ما نام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل العشاء، ولا سهر بعدها" (أخرجه أحمد (٢٦٣٢٣)، وابن ماجه (٧٠٢)، وحسنه الألباني في الثمر المستطاب (١/ ٧٣)، وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط: حديث صحيح).

بشر النبي صلى الله عليه وسلم المحافظين على صلاة الفجر في وقتها، بنور يجدونه يوم القيامة أحوج ما يكونون بحاجة إلى النور، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة" (أخرجه أبو داود (٥٦١) والترمذي (٢٢٣) وابن ماجه (٧٨١) وصححه الألباني)، الجزء من جنس العمل، فيوم تشتد الظلمة ويطمع الناس في نور يضيء لهم طريقهم، يرزق الله أهل الفجر نوراً جزاء مشيهم في الظلام للمساجد لأداء صلاة الفجر.

٣- عظم أجر نافلة الفجر:

التأمل في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في فضل راتبة الفجر، ركعتي السنة قبل الفريضة، يجد أن فيها أجراً وتحفيزاً كبيراً، عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها» (أخرجه مسلم (٧٥٢)).

كان الذي يشغل كثيراً منا عن صلاة الفجر هي الدنيا، وهنا يرشدنا النبي صلى الله عليه وسلم أن ركعتي السنة أفضل من الدنيا وما فيها، فما بالك بالفريضة؟!

٤- النظر إلى وجه الله سبحانه في الآخرة:

أوصى النبي صلى الله عليه وسلم المسلم الذي يريد الله والدار الآخرة، ويطمع في أفضل نعيم في الآخرة ألا وهو النظر لوجه ربنا تبارك وتعالى. أوصاه أن يتعاهد الفجر والعصر. عن جرير بن عبد الله، قال: كنا جلوساً عند النبي - صلى الله عليه وسلم -، فنظر إلى القمر ليلة البدر، قال: "إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا" ثم قرأ: «وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب»، (ق: ٣٩). (أخرجه البخاري (٥٥٤) و(٧٤٣٦)، ومسلم (٦٣٣)).

فلما كان المحافظون على صلاة الفجر من المصطفين الأخيار من المؤمنين، جعلهم الله من

فهذا الذي يضيع ليله سهراً كيف يستيقظ لصلاة الفجر؟
 ٣- التهاون والفضلة:

إذا ضريت الفضلة على القلب أظلم القلب، وقاه في دياجير الأهواء، ولم يعظم أوامره، ولا شرعه، فينسى كثيراً من الأوامر والنواهي الشرعية، ويضيع الفرائض ويرتكب الموبقات، وإذا بحث المرء عن أسباب ذلك يجد غفلة مطبقة، وتهاونا بأمر الله تعالى ينم عن عدم تعظيم الله تعالى في القلوب. وإلا فلو عرض لهذا المضيع للصلاة موعد طائفة أو سفر أو عمل، لالتزم بذلك الموعد ولم يخل به، أما عندما يتعلق الأمر بفريضة ريانية، فالنوم شهى المذاق، والاستيقاظ صعب المراس.

٤- الجهل بالعقوبة:
 ورد وعيد شديد في النوم عن الصلاة المكتوبة، والجهل بهذا الوعيد الشديد، يجعل المرء ربما تكاسل عن أداء الفريضة في وقتها. عن سمرة بن جندب رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا، قال: «أما الذي يثلج رأسه بالحجر، فإنه يأخذ القرآن، فيرفضه، وينام عن الصلاة المكتوبة، (أخرجه البخاري ١١٤٣)) فهل يساعد هذا الوعيد الشديد في الاستيقاظ لصلاة الفجر؟

ورد وعيد آخر أن من ترك صلاة الفجر يخشى أن يكون من المنافقين، عن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أثقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء الآخرة والفجر. ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حيوًا». (أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (١٤٨٤)، وأخرجه النسائي بنحوه (٨٤٣) وحسنه الألباني).

فهل يرضى العاقل لنفسه أن يكون في صفوف الخاسرين، والنائمين، لا أظن أحدا يرضى لنفسه هذه المنزلة في الدنيا وأموالها ووظائفها، فهل نعي ما نخسره من حياتنا؟

ومن ذلك الوعيد الشديد ما ثبت عن عبد الله، قال، ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح، قال: «ذاك رجل بال

فهل يرضى العاقل لنفسه أن يكون في صفوف الخاسرين، والنائمين، لا أظن أحدا يرضى لنفسه هذه المنزلة في الدنيا وأموالها ووظائفها، فهل نعي ما نخسره من حياتنا؟

ومن ذلك الوعيد الشديد ما ثبت عن عبد الله، قال، ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح، قال: «ذاك رجل بال

فهل يرضى العاقل لنفسه أن يكون في صفوف الخاسرين، والنائمين، لا أظن أحدا يرضى لنفسه هذه المنزلة في الدنيا وأموالها ووظائفها، فهل نعي ما نخسره من حياتنا؟

ومن ذلك الوعيد الشديد ما ثبت عن عبد الله، قال، ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح، قال: «ذاك رجل بال

فهل يرضى العاقل لنفسه أن يكون في صفوف الخاسرين، والنائمين، لا أظن أحدا يرضى لنفسه هذه المنزلة في الدنيا وأموالها ووظائفها، فهل نعي ما نخسره من حياتنا؟

ومن ذلك الوعيد الشديد ما ثبت عن عبد الله، قال، ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح، قال: «ذاك رجل بال

فتاوى

يجيب عليها اللجنة الدائمة

في سمن فقال، ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم.
(فتوى رقم: ١٩٨٩٦).

س، هل يجوز بيع الذهب على شكل صورة
مثل صورة الحيوان، وبيع العملة الذهبية التي
فيها نصف صورة إنسان؟

ج: بيع صور ذوات الأرواح وشراؤها محرم؛
لما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال: (إن الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة
والخنزير والأصنام) متفق عليه ولما قد يسببه
ذلك من غلو في أهلها، كما قد وقع ذلك في قوم
نوح، فقد جاء في صحيح الإمام البخاري رحمه
الله، عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى:

سورة نوح الآية ٢٣ **وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا
وَلَا سَوَآءًا وَلَا يَفْقَهُ وَرَفِقًا** قال: (أسماء رجال
صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان
إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا
يجلسون أنصابا، وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم
تعبد، حتى إذا هلك أولئك وتسخ العلم عيبت)
أخرجه البخاري في كتاب التفسير، تفسير

سورة، (إنا أرسلنا) (٧٣/٦).. وغير ذلك

من النصوص الكثيرة التي وردت في
تحريم التصوير واستعمال صور
ذوات الأرواح. هذا بالنسبة لما هو
على شكل صور ذي روح، أما ما كان
عليه صور شيء من ذوات الأرواح
سواء كان عملة ذهبية أو فضية
أو ورقية أو كان قماشا أو آلة، فإن
كان تداوله بين الناس لتعليقه
في الحيطان ونحوها مما لا يعتبر
امتنانا له؛ فالتعامل فيه محرم؛

حكم مكافآت المتبرع بالدم

س: بنك الدم يمنح هدايا للمتبرعين بالدم،
هي عبارة سجادة صلاة، وميدالية أو غتر - شماغ -
أو غيرهما، وأحيانا ثلاثمائة ريال. أرجو إيضاح
رأي الشرع المطهر في هذه الهدايا.

ج: لا يجوز بيع الدم؛ لما في (صحيح البخاري)،
من حديث أبي جحيفة قال: رأيت أبي اشترى
حجاما، فأمر بمحاجمه فكسرت، فسألته عن
ذلك فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن ثمن الدم وثن الكلب وكسب الأمة، ولعن
الواشمة والمستوشمة وأكل الربا وموكله ولعن
المصور.

قال الحافظ في (الفتح): المراد تحريم بيع
الدم كما حرم بيع الميتة والخنزير، وهو حرام
إجماعا، أعني: بيع الدم وأخذ ثمنه. اهـ. (فتوى
رقم: ٨٠٩٦).

س: يوجد لدى أحد أقربائي خزان للزيت،
يحيي ما يزيد على أربعة أطنان من زيت الزيتون،
وبعد مدة وعندما أراد بيعها وجد فارتين قد

سقطتا في الخزان، فأغلق الخزان حتى
يعرف حكم الشرع في هذه المسألة،
وفي انتظار توصيلي بردكم الكريم
تفضلوا سيدي أسمى عبارات
التقدير والاحترام، وجزاكم الله
خييرا.

ج: إذا وقع الفار في زيت
الزيتون ونحوه، فإن الفار
يلقى وما حوله؛ لما في «صحيح
البخاري»، أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن فارة سقطت



ج: قال الله تعالى: سورة البقرة الآية ٢٧٥
 «وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا» وقال تعالى: سورة البقرة
 الآية ٢٨٢ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ أَكْلُ
 نُسْكَى قَاتِلُكُمْ»، الآية، وعليه، فإذا كان السائل
 يبيع ما يبيعه بعد تملكه إياه تملكاً تاماً وحيازته،
 فلا حرج عليه في بيعه بما يحصل التراضي
 والاتفاق عليه، سواء ربح الربح أو الخسارة، كما أنه لا
 حرج عليه في تفاوت سعر بيعه بضاعه، بشرط أن
 لا يكذب على المشتري بأنه باعه مثل ما باع على
 فلان، والحال أن بيعه عليه يختلف عنه، وأن لا
 يكون فيه غرر، ولا مخالفة لما عليه سعر السوق،
 إلا أنه ينبغي له التخلق بالسماحة والقناعة، وأن
 يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه، ففي ذلك
 خير وبركة، ولا يتمادى في الطمع والجشع، فإن
 ذلك يصدر غالباً عن قساوة القلوب، ولؤم الطباع،
 وشراسة الأخلاق. (فتوى رقم: ١٢٤٩).

هل توجد نسبة معدودة من الربح في التجارة؟

س: هل توجد نسبة محدودة من الربح في
 التجارة، أم أن الربح غير محدود؟ نريد الجواب
 على هذا مع الدليل، ولا تنسوا كثرة الضرائب
 التي يؤديها التاجر كل سنة.

ج: يجوز لمن اشترى بضاعة للتجارة أو للاقتناء أن
 يبيعهها بعد بأكثر من ثمنها حالا أو مؤجلاً، ولا تعلم
 حداً ينتهي إليه في الربح، لكن التخفيف والتيسير
 هو الذي ينبغي، لما ورد فيه من الترغيب، إلا إذا
 كانت السلعة معروفة في البلد بثمن معلوم فلا ينبغي
 للمسلم أن يبيعهها على جاهل بأكثر من ذلك، إلا إذا
 أعلمه بالحقيقة؛ لأن بيعها بأكثر، نوع من الغبن،
 والمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ولا
 يخشعه ولا يخونه، بل ينصح له أينما كان،
 قال النبي صلى الله عليه وسلم: الدين
 النصيحة الحديث، رواه مسلم في
 صحيحه وفي الصحيحين عن جرير
 بن عبد الله اليماني قال: بايعت
 النبي صلى الله عليه وسلم على إقام
 الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل
 مسلم. (فتوى رقم: ٤٥٥٢).

وبالله التوفيق وصلى الله
 على نبينا محمد وآله وصحبه
 وسلم.

لشموله بأدلة تحريم التصوير، واستعمال
 صور ذوات الأرواح، وإن كان ما عليه الصورة من
 ذلك يمتن، كآلة يقطع بها أو بساط يداس أو
 وسادة يرقد عليها ونحو ذلك فيجوز؛ لما ثبت في
 الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها نصبت
 ستراً وفيه تصاوير، فدخل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فنزعه، قالت، فقطعتاه وسادتني فكان
 يرتفق عليهما. (فتوى رقم: ١٩٧٤).

بيع الشفص الميزات التي له الحق في الحصول عليها

س: عندنا في نظام دولتنا أن المواطن الذي
 يعمل أو يدرس خارج الوطن لمدة معلومة، تمنحه
 الدولة استحقاقاً يخول له به استيراد سيارة
 وأمتعة، مع إعفائه من الضريبة الجمركية عند
 رجوعه إلى الوطن، فهل يجوز لمثل هذا المواطن أن
 يبيع هذا الاستحقاق لغيره؟ علماً أن هذا المواطن
 عاجز عن الانتفاع بهذا الاستحقاق، أفقونا
 مأجورين.

ج: إذا كان الأمر كما ذكر، فلا يجوز لمن يعمل
 في الخارج أن يبيع الحق الذي يخوله النظام؛ لأنه
 غير متمول. (فتوى رقم: ١١٩٨٥).

شراء محصول الثمار لعدة سنوات

س: أعطيت مبلغاً من المال للتاجر فأكهة
 لكي يتاجر لي به ويعطيني أرباحاً على ذلك،
 ثم علمت أنه يشتري محصول الحدائق لمدة ٥
 سنوات مقدماً؛ لأن هذا يعطيه تخفيضاً عن ثمن
 الحدائق الأصلي، فهل هذه الأرباح التي يعطيها
 لي من هذه التجارة حلال، وأنا راضية بذلك
 ومشاركة معه في المكسب والخسارة؟

ج: لا يجوز شراء محصول الحدائق لمدة
 خمس سنوات؛ لما في ذلك من الجهالة
 والغرر، فلا يجوز لك الاشتراك
 مع التاجر المذكور، ولا أخذ أرباح
 من تلك التجارة، ولو كنت راضية
 بذلك. (فتوى رقم: ١١٥٩٤).

البيع بالأجل وتعدد الربح

س: يبيع السلعة مؤجلاً بربح
 قد يصل إلى الثلث أو الربع، وقد
 يبيع السلعة على شخص بثمن
 أقل أو أكثر من بيعها على الآخر.
 ويسأل هل يجوز ذلك؟

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م

ومن أهدافها

١ الدعوة إلى التوحيد الخالص الظاهر من جميع الشرائع، وإلى حب الله تعالى حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في طاعته وتلقاؤه، وحب رسوله صلى الله عليه وسلم حباً صحيحاً صادقاً، يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.



٢ الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين : القرآن والسنة الصحيحة، ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.



٣ الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط: عقيدة وعملاً وخلقاً.



٤ الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - فيما لم يأذن به الله تعالى - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

الآن مفاجأة سارة



موسوعة التوحيد ببلاش

- الموسوعة العلمية والمكتبة الإسلامية في شتى العلوم ، أربعون عاما من مجلة التوحيد .
- أكثر من ٨٠٠٠ بحث في كل العلوم الشرعية من مجلدات مجلة التوحيد .
- استلم الموسوعة ببلاش بدون مُقَدِّم ؛ فقط ادفع ١٠٠ جنيهها بعد الاستلام على ثمانية أشهر .
- من يرغب في اقتنائها فعليه التقدم بطلب للحصول عليها من إدارة الدعوة بالفرع التابع له أو من خلال قسم الاشتراكات بمجلة التوحيد بطلب مُرَكَّب من الفرع .
- علماً بأن نموذج طلب الشراء والإقرار المرفق به من قبل الفرع موجود على موقع أنصار السنة وصفحة الفيسبوك الخاصة بكل من رئيس التحرير وصفحة مجلة التوحيد .

ومفاجأة أخرى
المجلد الجديد لعام ١٤٣٥ هـ
موجود الآن ، سارع بالحصول عليه بـ ٢٥ جنيهها فقط



23936517



١٤٣٥